

شَرَحَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا كُنْتُمْ تَدْعُو بِأَبْوَابِهِمْ

قائم کیا تھا۔ یہ دین سے اُس چیز کو جسکی دعوت کی تھی ابراہیم کو۔

ع۔ شرع اذناغ شریعتہا است۔

الحمد والمآة

کتاب ایاب

سے

پرسنل لائف دی جنرلس یعنی مسلمانوں کا قانون شخصی حسین مسائل واحکام شرع محمدی متعلقہ مسائل  
ذکاج و طلاق مع لگنے تام اقسام و حقوق کے اور مع ان اختلافات جنکی کے جو فریقین میں یاہل  
کے چارون فرقون میں ہوئے ہیں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے ہیں۔

## جامع الاحکام فی فقہ الاسلام

جلد اول

جسکو عالم السی فاضل لودھی جامع الفضائل والکمالات انجمنی والجلل انریمل مولوی امیر علی ایم اے  
بارشٹریٹ لاومبر کونسل واضع آئین وقوانین نے سنی اور شیعہ کی نہایت مستبر و مستند کتب  
فقہ سے بہ کمال تحقیق و تفتیش اور نہایت دقت نظر زبان انگریزی میں تالیف کیا اور مولوی سید ابوالحسن  
صاحب ترجمہ انجمن ہند اودھ نے واسطے فائدہ خاص وعام کے علی اخصوص بنظر فادہ شائع کیا

علوم اسلامیہ وکلا رعدالت العالمیہ زبان اردو میں ترجمہ کیا

مطبع نامی نشی نول کشور واقع لکھنؤ میں چھپی

ماہ ستمبر ۱۳۸۴ء

مطبع صاحب اس کتاب کے ترجمہ کی اشاعت کا بھی مطبع ہوا محفوظ ہے

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ آبَاؤُكُمْ

قائم کیا تمھارے لیے دین سے اُس چیز کو جسکی ہدایت کی انی ابراہیم کو۔

ع۔ شرع اور ناسخ شریعتیہ است۔

الحمد لله والمنة

کتاب نایاب

سے

پَرَسَلْ لَأَن تَدْرُسَ یعنی مسلمانوں کا قانون شخصی حسین مسائل و احکام شرع محمدی متعلقہ مسائل و نکاح و طلاق سے لگے تمام اقسام و حقوق کے اور مع اُن اختلافات جنکی کے جو فرقین میں ہیں اہل سنت کے چاروں فرقوں میں ہوئے ہیں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے ہیں۔

# جامع الاحکام فی فقہ الاسلام

جلد اول

جسکو عالم الہی فاضل لودھی جامع الفضائل و الکلمات النحوی والحدی انجیل مولوی امیر علی ایم اے بارشٹریٹ لاومبر کونسل واضح آئین و قوانین نے سنی اور شیعہ کی نہایت معتبر و مستند کتاب فقہ سے بہ کمال تحقیق و تفتیش اور بغایت دقت نظر زبان انگریزی میں تالیف کیا اور مولوی ابوالحسن صاحب ترجمہ انجمن ہند اودھ نے واسطے فائدہ خاص و عام کے علی الخصوص بنظر فائدہ شائقان

علوم اسلامیہ و کلا رعدالت العالمیہ زبان اردو میں ترجمہ کیا

مطبع نامی نشی نول کشور و قلع لکھنؤ میں چھپی

ماہ ستمبر ۱۸۸۶ء

مطبع و کلا رعدالت العالمیہ زبان اردو میں ترجمہ کیا

۲  
 نقل کیا ہے کہ شاید بلکہ یقیناً کوئی کتاب مسائل و احکام شرع محمدی میں زبان انگریزی میں  
 ایسی جامع و حاوی التکلیف نہیں تالیف ہوئی پھر اردو بیجاری کس قطار و شمار میں ہے۔

خیر ہمارے میں کہ مترجم حقیر مصنف نثر کی لائف آف محمد بنی سوانح عمری حضرت  
 خاتم الانبیاء علیہ التحیۃ و التسلیم کا ترجمہ اردو میں کر کے تنقید الکلام فی احوال الشیخ الاسلام  
 کے نام سے اسکو چھپوا کر شائع کیا ہے اور محمد راشد وہ ترجمہ مقبول خاص و عام و مطبوع  
 طبع شائقان حالات اسلام و بانی اسلام ہو اسے۔ اب حسب فرمائش قدردان  
 اہل کمال و ذوالمقنن و الافضال رئیس باؤل امیر مدیاد شائق علوم ناقد فنون و رسوم  
 کغور ہر نام سنگ صاحب ہباد، الجو الیہ دام اقبالہ منیج ریاست کپورتھلہ و سکریٹری انجمن  
 اودہ اور باجارت دہاب مصنف علامہ اس کتاب کا ترجمہ کر کے ہدیہ ناظرین انگلیں  
 کرتا ہوں اور انشاء اللہ تعالیٰ اسکی جلد ثانی جبین مسائل و احکام و قضیہ و سنیات  
 بھی زیادہ شرح و مبسط کے ساتھ بیان کیے میں اسکا بھی ترجمہ کر سکے۔ قریب ہدیہ  
 ناظرین کرونگا۔ امید کہ یہ کتاب حضرات و علماء و قانون دانوں کہ بہت اہمیت  
 اور مفیداری کا باعث ہوگی اور انہیں کو کچھ نیر یا د فرمائیں گے

۱۴۱۰ھ  
 ۲۰-۲۱-۱۴۱۰ھ  
 ۲۰-۲۱-۱۴۱۰ھ

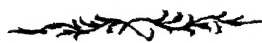
# فہرست مضامین

## جلد اول جراح الاحکام فی فقہ الاسلام

صفحہ	مضمون	الترتیب
۱	دیباچہ	
۳۸	شتم: احکام میراث و جائزینی موافق مذہب سنی و شیعہ	باب اول
۱۰۲	اختلاف قوانین کے بیان میں	باب دوم
۱۲۰	صحت نسب یعنی اولاد حلال کے بیان میں	باب سوم
۱۳۴	تہنی اور ابوت اور اقرار ولایت کے بیان میں	باب پہلام
۱۴۳	اختیار پدری اور حق الجبر کے بیان میں	باب پنجم
۱۵۴	حق انحصار یعنی مان کی حراست اولاد کے بیان میں	باب ششم
۱۶۷	نکاح کی حالت - قابلیت اسکی صورت اور اس کے موانع شرعی کے بیان میں	باب ہفتم
۱۹۴	نکاح ناجائز و غیر مشروع - ولی کو نکاح پر اعتراض کر نیکاحی حاصل ہو	باب ہشتم
۱۹۴	نکاح اسباب سے نکاح منسوخ ہو سکتا ہے - ارتداد کا اثر نکاح پر ہو تا ہے	
۲۱۱	شوہر اور زوجہ کے حقوق اور فرائض - قدیم رسوم - نفقہ - شوہر کا نفقہ رہنا - شوہر اور زوجہ کا سکون	باب نهم



باب	مضمون	صفحہ
باب دہم	جو قول و قرار قبل وقوع عقد ہوا ہو۔ ہر منجمل و مؤجل۔	۲۲۶
باب یازدہم	فسخ معاہدہ نکاح۔ قوانین جاہلیت یعنی وہ آئین جو قبل شروع اسلام	۲۲۷
	وغیرہ میں جاری تھا۔ طلاق۔ اختلاف فرقائے اسلام	۲۲۷
باب دوازدہم	فسخ نکاح از طرف زوجہ۔ یعنی بطل۔ مبارات۔	۲۲۸
باب سیزدہم	فسخ نکاح بوجہ حکم قضی۔ کن اسباب سے ہو سکتا ہے۔ لعان	۲۲۹
	اختلاف فرقائے اسلام۔ طلاق العین یعنی نامرد شوہر کا طلاق۔	۲۳۰
باب چہار دہم	نابالغی کی حالت۔ نابالغ کی ذات کی آزادی۔ اُسکے مال کی	۲۳۱
	آزادی۔ ایکٹ ۱۹۴۷ء	۲۳۱
باب پانزدہم	ولایت۔ اُسکے مقاصد اور اُسکی حد از روئے شرع محمدی۔	۲۳۲
	باب ولی فطری ہے۔ اولیائے وصیتی۔ ایکٹ ۱۹۴۷ء	۲۳۲





” جو لوگ دائرہ اسلام کے اندر نہیں پیدا ہوئے ہیں اور جنہوں نے اُس دائرہ کے اندر نہیں پرورش پائی ہے انکو شرع شریف یعنی قانون اسلام کے سمجھنے میں بڑی بڑی دقیقین پیش آتی ہیں۔ بالفعل جو کتابیں شرع محمدی کی زبان انگریزی میں موجود ہیں انکی تعداد قلیل ہے البتہ فرانسیسی زبان میں اس قسم کی کتابیں بہت ہیں۔ مگر اکثر عمدہ عمدہ کتابیں مستقدمین فقہاء اسلام کی علم فقہ اور مسائل و احکام شرع میں اُس زبان (عربی) کی پیچیدگیوں میں جھپیدہ پڑی ہوئی ہیں جسکا حاصل کرنا اتنا ہی مشکل ہے جتنی وہ زبان وسیع و دقیق ہے۔

ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں میں بھی علم فقہ اگر متروک نہیں ہو گیا ہے تو شاید وہاں تو ضرور ہے۔ بہت کم لوگ اُسکو علم سمجھ کر حاصل کرتے ہیں یا اُسکو قانون عام کا ایک شعبہ جانکر اُسکی تحقیق و تفتیش کرتے ہیں۔ جو لوگ علم فقہ کی تحصیل میں مصروف ہوتے ہیں وہ چند احکام و شرائط کے علم پر اکتفا کرتے ہیں جس سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ نتیجہ اُس حکمت علی کا ہے جو ر۔ ڈ۔ ولیم ہنٹنگ صاحب گورنر جنرل ہندوستان نے اختیار کی تھی۔ اُنکے عہد گورنری کے بیشتر ہندوستان کے اہل اسلام رعایا کے سب فرقوں پر مشرف رکھتے تھے اور اُنکے علم فقہ اور علم ادب

کی ترغیب و تخریر کو ریزان ہند دیتے رہے اور انکی روایات کا احترام کیا اور خود اُنسے ویسی رعایت کرتے تھے جیسی اُس قوم سے کرنی چاہتے جو پہلے ہندوستان کے حاکم و فرمانروائی۔ مگر لارڈ ولیم بینٹنک صاحب کے عہد گورنری میں وہ سارا رنگ بدل گیا اور مسلمانان ہند بالاقبسیان پر رکھ دیے گئے۔ اور انکے آئین و قوانین رفتہ رفتہ زائل ہو گئے اور قدیم قاضیوں اور مفتیوں کے خاندان جو مارکوس آف ولزلی اور مارکوس آف ہیستنگس کے عہد گورنری کی رونق و افتخار کا باعث تھے فنا و برباد ہو گئے۔ ایک طرف تو اہل فرانس الیجر باسن کوشش مبلغ اسلامی علم فقہ و فن ادب کی ترقی میں کر رہے تھے اور گورنمنٹ فرانس کی اعانت و امداد تازہ ترغیب علوم اسلامیہ کی تحصیل کی دے رہے تھے۔ اور ویسی قوانین کو بنایا کی اصلاح حال کی غرض سے کام میں لارہے تھے۔ دوسری طرف انگریز ہندوستان میں علوم اسلامیہ کے ہر ایک شعبہ کو ضائع کیے دیتے تھے۔ جو خرابیاں اس غلط حکمت عملی سے پیدا ہوئی ہیں انکے اظہار میں جب قدر مبالغہ کیا جائے وہ کم ہے۔ اسلامی علم فقہ اور مسلمانوں کے اطوار و عادات اور رسوم و قوانین سے واقفیت قائم نہ رکھنے کا نتیجہ اب بھی یہ ہوتا ہے کہ بعض مقدمات کا فیصلہ سب سے اعلیٰ درجہ کی عدالتیں ہر ایک اصول شرع شریعت کے خلاف کرتے ہیں۔ پر کئی عجیب و غریب تمام نہیں ہے کہ جب کسی مقدمہ کے فیصلہ میں عدم واقفیت احکام شرع کی وجہ سے نا انصافی ہوتی ہے تو وہ نا انصافی اُس طولانی فہرست الزامات میں شامل ہو جاتی ہے جو الزامات کوکرنٹ گورنمنٹ انگلشیہ پر قائم کیے ہیں۔ اب چند مدت سے بعض لوکل گورنمنٹوں نے علی الخصوص گورنمنٹ بنگالہ اور گورنمنٹ سندھ اس نے اُن خرابیوں کی اصلاح کی خواہش ظاہر کی ہے جو بچاس برس کی غفلت سے پیدا ہوئی ہیں۔ مگر اس وقت تک کوئی قرار واقعی تدارک اسکا

سلہ الیجر لیا ایچر س ایک صوبہ ممالک برسر میں ہے اذنیقہ کے شمال میں ہے جہاں مدت پر سے فرانسس کی عدالت اور بلکے لوگ عرب ہیں اور نامی مذہب میں اس ملک میں شریعت محمدی امام مالک کے طریقہ کے موافقہ ایک بار ہے اور وہاں قاضیوں کے فرائض اس فیصلے اس کتاب میں نشر خدات پر بطور تالیف کے یا مثلاً نقل کیے گئے ہیں۔ ۱۲ مترجم

کی ترغیب و تخریر کرنا ہندو دیتے رہے اور انہی روایات کا احترام کیا اور خود ان سے ویسی رعایت کرتے تھے جیسی اُس قوم سے کرنی چاہتے جو پہلے ہندوستان کے حاکم و فرمانروائی۔ مگر لارڈ ولیم بینٹنک صاحب کے عہد گورنری میں وہ سارا رنگ بدل گیا اور مسلمانان ہند بلاقِ نسیان پر رکھ دیے گئے۔ اور ان کے آئین و قوانین رفتہ رفتہ زائل ہو گئے اور قدیم قاضیوں اور مفتیوں کے خاندان جو مارکوس آف ولزلی اور مارکوس آف ہیڈنگٹن کے عہد گورنری کی رونق و افتخار کا باعث تھے فنا و برباد ہو گئے۔ ایک طرف تو اہل فرانس الیجر یا مین کوشش بلیغ اسلامی علم فقہ و فنِ ادب کی ترقی میں کر رہے تھے اور گورنمنٹ فرانس کی اعانت و امداد تازہ ترغیب علوم اسلامیہ کی تحصیل کی دے رہے تھے۔ اور ویسی قوانین کو بنایا کی اصلاح حال کی غرض سے کام میں لا رہے تھے۔ دوسری طرف انگریز ہندوستان میں علوم اسلامیہ کے ہر ایک شعبہ کو ضائع کیے دیتے تھے۔ جو خرابیان اس غلط حکمتِ علمی سے پیدا ہوئی ہیں ان کے اظہار میں جتنی قدر سب اکتہ کیا جائے وہ کم ہے۔ اسلامی علم فقہ اور مسلمانوں کے اطوار و عادات اور رسوم و قوانین سے واقفیت تادمہ نہ رکھنے کا نتیجہ اب بھی یہ ہوتا ہے کہ بعض مقدمات کا فیصلہ سب سے اعلیٰ درجہ کی عدالتیں ہر ایک اصول شرع شریعت کے خلاف کرتے ہیں۔ پس نتیجہ کا تمام نہیں ہے کہ جب کسی مقدمہ کے فیصلہ میں عدم واقفیت احکام شرع کی وجہ سے نا انصافی ہوتی ہے تو وہ نا انصافی اس طولانی فہرست الزامات میں شامل ہو جاتی ہے جو الزامات کوکین گورنمنٹ انگلینڈ پر قائم کیے ہیں۔ اب چند مدت سے بعض ایگل گورنمنٹوں نے علی الخصوص گورنمنٹ بنگالہ اور گورنمنٹ سندھ اس نے اُن خرابیوں کی اصلاح کی خواہش ظاہر کی ہے جو پچاس برس کی غفلت سے پیدا ہوئی ہیں۔ مگر اس وقت تک کوئی قرار واقعی تدارک اس کا

سلہ الیجر یا مینٹنک صاحب ایک صوبہ مالاکا بربر میں سے انونٹیک کے شمال میں ہے جہاں مدتِ دراز سے فرانسس کی علی الاعلان اور جملہ لوگ عرب ہیں اور ان کی مذہب میں اس ملک میں شریعت محمدی امام مالک کے طریق کے موافق انتظام ہے اور وہاں قاضیوں کے حقوق اور فیصلے اس کتاب میں ان شریعات پر بطور تائید کے یا مثلاً نقل کیے گئے ہیں۔ ۱۲ مترجم

شرع محمدی میں سب کتابوں سے زیادہ معتبر سمجھی جاتی تھی مگر اب اس کتاب کی وقعت قانونِ قانون اور جوں کی نظر میں کم ہو گئی ہے۔ لیکن اس صاحب کی شرعِ حنفیہ اور شرعِ شیعہ اثنا عشریہ میں اگرچہ بہت سے عیوب اور جا بجا غلطیاں ہیں مگر میرے نزدیک اس کتاب کو ایک نہایت مفید اجتہادی رسالہ اُن طلبہ کے لیے سمجھنا چاہیئے جو سرکاری امتحانات پاس کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ سیلٹن صاحب کا ترجمہ ہدایہ اُن لوگوں کو بہت مفید ہے جو مختلف فرقہ وارانہ مسائل میں فرق و امتیاز کر سکتے ہیں۔ مگر جو وقت قانون و قانون کو سیلٹن صاحب کے ترجمہ ہدایہ سے اُن اصول کے دریافت کرنے میں پیش آتی ہے جو فی الواقع حنفیہ میں جاری اور معمول ہیں اُسکی جسے اس کتاب کا فائدہ بہت کم ہو گیا ہے۔ جلی صاحب کی شرع محمدی میں فتاویٰ عالمگیری اور شرایع الاسلام کے مضامین بے تکلف نقل کر دیے ہیں۔ یہ کتاب مولف کی لیاقت پر دال ہے اور شائقانِ علم فقہ کو اس سے بڑی مدد ملتی ہے۔ جلی صاحب کے عالم متبحر ہونے میں کچھ کلام نہیں تاہم ان کی کتاب میں غلطیاں موجود ہیں جن میں سے ایک فاضلِ فطیحات اسلوب کے مقدمہ میں دریافت ہوئی۔ اگر جلی صاحب کچھ زیادہ توجہ فرما کر مسئلہ میں اُن کتبِ فقہیہ کا حوالہ لکھ دیتے جن سے انھوں نے مضامین با عبارات ترجمہ کیے ہیں جیسا انھوں نے بعض مسائل میں کیا ہے کہ اسنادِ نقل کر دیے ہیں تو ان کی کتابت بہت زیادہ فائدہ مند ہو جاتی ہے۔ اس نقص کو باہوشا ناچرن سرکار نے کسی قدر دفع کر دیا ہے جبکہ کچھ بعض اعتبارات سے جلی صاحب کی شرع محمدی کے نقول ہیں۔ بابو صاحب موصوف نے جو تصدیق اپنے کچھ روایتیں لکھی ہیں وہ اُن شائقانِ قانون کو غایت درجہ مفید ہیں جو فقہ اسلام کو بدقت نظر حاصل کرتے ہیں۔ رفی صاحب کا رسالہ ایک نہایت مفید اور حاوی مجموعہ مسائل و احکام میراث منفی کا ہے۔ فرانسیسی کتابین علم فقہ اور شرع شریف میں ایسی عمدہ ہیں جبکہ سامنے انگریزی کتابیں بھی گرد ہیں۔ ڈی او سن صاحب کی کتاب ہنٹی بہ نیلو جنوئل

ڈی لا اسپاہ اور عثمان جو شاہ سوئڈن کی دستگیری سے شہداء میں شہر سہمی تھے متعین اور کچھ  
 ذہانت و طباعی اور شہقت و جانکاهی کی دلیل تین ابدال آبادک ریگی۔ اس کتاب میں نہایت  
 مکمل اور صحیح خلاصہ شرع حنفی کا لکھا ہے جو محاکک عثمانیہ میں جاری ہے یعنی احکام دیوانی و فوجداری  
 و مکمل اخلاقی موافق مسلک حنفی مجمل اور صحیح طور سے بیان کیے ہیں۔ علاوہ ہری اور بن صاحب کے  
 پتہ رون۔ سائٹر اسکویری۔ سالیسی۔ لایبل۔ ڈی منزل۔ ڈی کارای۔ و سنت  
 اور اور علمای فرانسس نے شرع محمدی پر فرانسیسی زبان میں عمدہ عمدہ کتابیں تصنیف کر کے  
 اُس زبان کی وقت کو برپا دیا ہے۔ ان سب کی تصنیفات سے اس رسالہ کی تالیف میں مجملو  
 بڑی مدد ملی ہے۔ اس کتاب کے مقدمات تاریخی کا حصہ ابن الاثیر کی کتاب جو سوم بہ الکامل پر مبنی ہے  
 اور اسکا جو پیش حصہ (یعنی وہ حصہ جس میں قصا اور فصل خصوصیات سے بحث کی ہے) امام مخدوم  
 رازی کے المحصول اور مقدمات ابن خلدون اور شہرستانی کے ملل النحل اور ڈی اور بن صاحب کے  
 پہلو جزیل سے ماخوذ ہے۔ اصول شہداء اثنا عشر و شرائع الاسلام اور مفتاح اور ارشاد علامہ  
 جامع الثقات سے لے گئے ہیں۔ جامع الثقات ایک عمدہ رسالہ مسائل شیعہ میں ہے جس میں  
 مسائل لکھے ہیں جو شیعوں میں اُسی قدر معتبر و مستند ہیں جب قدر حنفیہ میں فتاویٰ عالمگیری کے  
 مسائل ہیں۔ علاوہ ان کتب شیعہ کے میں نے نیل المرام اور جامع عباسی اور مبسوط اور  
 تحریر الاحکام سے بھی استصواب کیا ہے اور احادیث شیعہ کو بجا رالانوار سے نقل کیا ہے۔  
 شرع حنفی میں میں نے فتاویٰ عالمگیری اور فتاویٰ قاضی خان اور کنز الدقائق (ترجمہ  
 فارسی) اور ہدایہ (ترجمہ انگریزی و فارسی) اور عنایہ اور کفایہ اور در المنہار اور المختار ابراہیم  
 جلی وغیرہ دیکھی ہیں۔ شرع شافعی و مالکی میں کتاب الانوار اور المحرر اور احتمالات لائٹ اور  
 پیروں صاحب کا ترجمہ پیروی خلیل وغیرہ دیکھے ہیں۔ علاوہ کتب مذکورہ بالا کے میں نے  
 اور بہت سی کتابیں بھی مطالعہ کی ہیں اور ان کے اسما کی تصریح حواشی میں کر دی ہے۔ تین  
 ان علما کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے اس رسالہ کی تالیف میں میری اعانت کی ہے علی الخصوص

ڈاکٹر روست صاحب اور مستری جمی میگزین صاحب شیعہ قانونی کمرہ کی آف اسسٹنٹ کلرک  
 لکھنؤ کے انھوں نے ایڈیٹر آف انجین کے مشفق اور قانونی کتب خانوں کو بلا قید میرے آواز میں  
 آئے دیا۔ اس زمانہ میں مسلمانوں کے شخصی قوانین کی تکمیل کی ضرورت جو بعد میں اللہ سے ساتھ رہا  
 کیجائے وہ کہ ہے۔ میں خود اس گام فرقہ بندی سے بھونچا سفیت اور تشریف و افتد کے  
 اعتبار سے کسی فرقہ سے کہ نہیں ہے لہذا مجھ کو ایک عمدہ موقع اس ترقی خیالات کے مشاہدہ و کرسٹ  
 حاصل ہے جو مسلمانان ہند کے اوپر فرقہ دین ہو رہی ہے اور میں صریحاً دیکھ رہا ہوں کہ چنچر فرقہ  
 مسلمانان ہند میں ترقی کی تحریک ہو رہی ہے۔ تندیب و شائستگی کی ترقی اور تازہ خیالات کے پیدا  
 ہونے سے ہی تاخیر مسلمانان ہند پر ہوتی ہے جو اور قوموں اور فرقوں پر ہوتی ہے۔ اور نو جوانان  
 و نو خیز اہل اسلام ہند کے اعتقادات کی طرف بے اختیار مائل ہوتے جلتے ہیں اور کس سال  
 مسلمان اگر شیعہ ہیں تو اخباری ہوتے جاتے ہیں اور اگر سنی ہیں تو ان میں تہابیت آتی جاتی ہے۔  
 مگر یہ سمجھنا چاہیے کہ یہ ترقی کی تحریک اس وجہ سے ہو رہی ہے کہ دین اسلام منہف ہو گیا ہے بلکہ  
 اس کا باعث یہ سمجھنا چاہیے کہ مسلمان چاہتے ہیں کہ اسلام کی ہمارت و نظافت اصلی کی طرف عود  
 کریں اور ان زوائد کو دور کر دیں جن سے اسلام کی عظمت و جلال میں فرق آ گیا ہے۔ مسلمانوں میں  
 ترقی خیالات کی دلیل قطعی یہ ہے کہ اب اکثر اہل اسلام کی رائی تعدد ازواج اور غلامی و  
 بندہ گیری اور طلاق بلا اجازت قاضی کی نسبت بدل گئی ہے اور یہ مسلم ہوتا جاتا ہے کہ  
 سوسائٹی یعنی تمدن کے ابتداء میں چاہیے کیسی ہی ضرورت شدیدیہ تعدد ازواج  
 لاحق رہی ہو لیکن اس زمانہ میں اس رسم کو نہایت قبیح و مذموم سمجھنا چاہیے۔ ایسے خیالات  
 کی ترقی کی وجہ سے اور احکام قرآنی کے مصالح و معانی پر نظر کرنے سے مسلمانان ہند  
 عموماً تعدد ازواج کو خلاف شرع سمجھتے ہیں مجھ کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانان  
 ہند کے رسوم و آئین اور شخصی قوانین میں بڑے بڑے تغیرات ہونے والے ہیں۔ گریہ نہیں  
 ہو سکتا کہ یہ تغیرات کیونکر ہو سکے ورنہ سے وقوع میں آئیے۔ آئینہ علم و فقہ اسلام

ایک ایسا نام کہ ذمیرہ سے یا وہ ایمان گزار، ان کی کارروائی کے ذریعہ سے وٹو عین آئیگی۔  
 آخر فتح مسلمانان ہند میں ایک غیر موسیٰ دریا خیالات کا جاری ہے جو شاید غیر عین کو  
 نہیں محسوس ہوتا ہے مگر ان لوگوں کو خوب محسوس ہو رہا ہے جو اسلام کے دائرہ کے اندر  
 رہتے ہیں۔ لہذا پھر ضرور ہے کہ جو لوگ بالفعل ہندوستان کے حاکم و فرمان روا ہیں وہ  
 مسلمانوں کے قوانین پر توجہ تمام فرمائیں کہ صرف یہی قوم اقوام ہندوستان میں جس کے وجود  
 بچھنس ہے۔ اگر یہ رسالہ مسلمانوں کے شخصی قانون کا علم شائع کر لے میں کامیاب ہو تو بیشک عجیب  
 کہ میری محنت سوارت ہوئی اور جہتد زراۃ تھیل میں ان کی تالیف میں صرف کیا ہے بجا صرف کیا۔  
 بقام رفارم کتب ۲۰ ستمبر ۱۹۰۷ء

## مقدمہ

مختلف علوم فقہ مختلف زمانوں میں مختلف قوموں میں جاری رہے ہیں ان سب میں اسلامی  
 علم فقہ ہمیشہ عزیز و ممتاز رہا ہے۔ جب ان حالات کا لحاظ کیا جاتا ہے جن حالات میں اسلامی  
 علم فقہ پیدا ہوا اور یہ خیال کیا جاتا ہے کہ کیسی کیسی دقیق ابتدائیں اس کو پیش آئے ہیں جو قوم میں کیے گئے  
 ہوئی وہ قوم کیستی نزل و انحطاط کی حالت میں تھی تو اس علم کو ترجیح دینے کے ایک نہایت عظیم  
 انسان اختراع عقل انسانی کا ہے۔ لہذا وہ سلسلہ قوانین جبکہ بانی پیغمبر اسلام ہوئے ایک  
 خاص جگہ وہ ان ارباب بصیرت و اہل خبرت کی نظر میں رکھتا ہے جنکو انسان کی ترقی میں جو  
 قوانین تمدن سے ثابت ہوتی ہے فکر و غور کرنے کا ذوق و شوق ہے۔۔۔ قوانین اسلام  
 بعض وجہ و اعتبارات ضروری سے ان رسوم و قوانین سے مشابہت رکھتے ہیں جو زمانہ  
 جاہلیت میں یعنی قبل شیعہ اسلام عربین جاری تھی اس مشابہت کو غور و تامل سے دیکھنا چاہیے  
 کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قدیم حالات تمدن میں جنکو اہل اسلام طعن کی راہ سے ایام جاہلیت  
 کہتے ہیں اور اس اصلاح یافتہ نظام تمدن میں جو اسلام سے پیدا ہوا کن کن باتوں میں الحاق و



اقصال رہا۔ اسی مشابہت نے بعض کتب چنانچہ شرع شریف کو اسپر آلودہ کر دیا ہے کہ انھوں نے شرع اسلام کو (الذی یادہ بالہ) سرفرستہ تمام کیا ہے مگر ہمارے نزدیک یہ نکتہ اس غلط خیال پر مبنی ہے جو عرب کے نظام تمدن کی نسبت جس حدیث سے وہ اُس زمانہ میں موجود تھا ان مخالفین اسلام کے دل میں مایا ہوا ہے جس زمانہ میں قوانین اسلام شائع ہوئے اُس زمانہ میں منجملہ ان قوموں کے جو جزیرہ نامہ عرب میں بود و پاش رکھتی تھیں صرف ایک قوم یہود معین و منضبط آئین و قوانین رکھتی تھی اور یہود کے قوی اور مضبوط گروہ بت پرستان عرب کے بھی نہیں رہتے تھے مگر اپنے خاص قوانین کی پابند تھے۔ خدا معلوم کتنے عرصہ سے عرب اور یہود میں تعلق قائم چلا آتا تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ یہ دونوں قومیں ایک ہی نسل سے تھیں اور ایک ہی جدِ اعلیٰ کی ذریعہ تھیں پہلی سوچ سے اکثر یہود کے خیالات عرب کے رسوم و عادات میں شامل ہو گئے تھے۔ علی الخصوص خانگی تعلقات میں یہود کے خیالات کا نہایت قوی اثر عرب پر چلا تھا۔ پیغمبر اسلام نے مدتِ عمر یہی کوشش کیا کہ ایک پاک و پاکیزہ دین اور ایک صالح و لطیف نظام تمدن اپنی امت میں جاری کریں مگر تمدنی ضرورتوں اور ترقی انسان کے لوازم سے ایسی چشم پوشی نہیں کی کہ اُس زمانہ میں جو آئین و قوانین موجود تھے اُن سب کو باطل کر دیے کیونکہ اگر شرع اسلام ایسا کرتے یعنی تمام رسوم و دستورات جاہلیت کو ظاہر و باطنی حرام کر دیتے تو سخت پریشانی اور بد انتظامی اور ابتری ہو جاتی شرع اسلام نے اُن رسوم و قوانین قدیم کو اصلاح پذیر سمجھا کر اپنی شریعت میں جاری رکھا مگر ان میں ایسی اصلاحیں کر دیں کہ ایک ترقی پذیر نظام تمدن کے موافق و مناسب آنگو کر دیا۔ لیکن یہ نہیں شک نہیں کہ جو آثار و علامات یہود و عادات قدیم کے اسلامی علمِ فقہ میں پائے جاتے ہیں وہ کم و بیش تہذیب و تمدن جو مشابہت مسلمانوں کے قوانین بھی اُپر نیچے قوانین ذاتی سے بعض امور میں رکھتے ہیں اُسکی وجہ تو ظاہر ہے کہ یہ عرب کے ساتھ مدون ہے مگر بعض امور میں جو قوانین اسلامیہ و یہود کے قوانین سے مشابہت رکھتے ہیں اُسکی علت دریافت کرنا آسان نہیں ہے۔ ابن خلدون نے اُسکی وجہ لکھی ہے کہ یہ انزویوں کے علوم کا عرب کے

خیالات پر ہوا۔ آئین شک نہیں کہ خلفائے عباسیہ کو ان لوگوں سے ہمیشہ صحبت رہی جو علوم وفنون  
 روم دیوان سے واقف تھے۔ پس یہ بات خلاف قیاس نہیں ہے کہ ان علما و حکما کا فیض قاضیوں  
 اور مفتیوں تک پہنچا۔ اور یہی ممکن ہے کہ علوم وفنون یونان جس قدر مصر اور شام میں تابی ہو گئے  
 تھے انکا اثر ان لوگوں کے فقهی خیالات پر پڑا جنہوں نے دوسری اور تیسری صدی ہجری میں  
 سینوں کا علم فقہ قائم کیا۔ قانون شفعہ کے اصول اور جو باریک باریک غرق مختلف اقسام  
 عہدیت اور شراکت فی الارث وغیرہ میں نکالے ہیں اُن سے یہ گمان ہوتا ہے کہ اگرچہ شیخ محمد بن  
 کی بنا ملک حجاز میں قائم ہوئی مگر اُس میں باریکیاں اُن مقامات میں نکالی گئیں جہاں علم و فنون  
 خیالات عرب کے خیالات پر حاوی ہو گئے تھے۔ تاہم از روی تاریخ یہ کہنا مشکل ہے کہ اسلامی  
 علم فقہ کچھ بھی اثر رومیوں کے قوانین کا ہوا تھا۔ بلکہ سلسلہ قوانین اسلامیہ کی کیفیت یہ  
 معلوم ہوتی ہے کہ اکثر احکام جو رسوم خانگی سے متعلق ہیں عبرانیوں کے قوانین سے مشابہت  
 رکھتی ہیں مگر جو اصول نظام ملکیت سے متعلق ہیں انکو عبرانی قوانین سے بہت کم تعلق ہے اور  
 بعض جہ سے جو انکو رومیوں کے اصول قوانین سے مشابہت ہو گئی ہے اسکو اتفاقاً سمجھنا  
 چاہیے۔ قانون اسلام کا دار و مدار قرآن مجید پر ہے۔ اس کتاب مقدس میں وہ اصول  
 ضروریہ موجود ہیں جن پر مختلف تعلقات بشری کا انتظام موقوف ہے۔ یعنی احکام دین اور  
 قوانین دیوانی و فوجداری جن پر مجموع اسلام کا وجود و بقا موقوف ہے سب اس کتاب میں موجود  
 ہیں بلکہ علم سیاست مدنی اور اصول تمدن کا مادہ بھی اُس میں موجود ہے۔ خالصتاً اسلام  
 بہت بڑا قسم کتاب ہیں یہ بخلاف ہر اس کی ترتیب درست نہیں ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ کینات خیر اسلام کی  
 حیات میں تدبیر اور وقتاً فوقتاً نازل ہوئی یعنی وہ اصول الطلاق اور وکام حلال حرام جو اس کتاب میں  
 کیے ہیں یہی وقت میں ہیست مجموعہ نہیں نازل ہوئے بلکہ مقتضای حوالہ وقت اور لحاظ خاص خاص ضرورتوں کے  
 نازل ہوئی۔ اکثر مسائل اعتقادی و شرعی جنکی تصریح قرآن مجید میں نہیں ہے انکا استنباط احادیث  
 نبوی اور ستر مصطفیٰ سے کیا گیا ہے۔ احادیث ستر احوال میں جو وقتاً فوقتاً اپنے فرائض تھے اور

سیرت سے مراد افعال خیرہین جنکی خبر مکتوروات ثقات کے ذریعہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہونچا چنانچہ وہ کنجھت اختلاف نہ رہی جس سے مسلمانوں کے دوڑے فرتے پیدا ہوئے ہیں یعنی نبی شریعہ اسکا خاص باعث ہی ہوا ہے کہ مختلف احادیث کو روایت کیا ستناد و عدم استناد کے لحاظ سے طرح کیا ہے یا قبول کر لیا ہے۔ شارع اسلام کی وفات کے عرصہ طیل کے بعد بعض اصحاب نے جو انکی حیات میں انکی دوستی کا دم بھرتے تھے گردل میں انکی اہل بیت سے عداوت رکھتے تھے یہ قاعدہ مقرر کر لیا تھا کہ جو احادیث پیغمبر اُس دعویٰ برحق کے مُصدق و مؤید تھے جو اُسکے دوا د انکی خلافت و وصایت کی نسبت رکھتے تھے انکو رد کر دیتے تھے۔ چنانچہ جو احادیث ابوہریرہؓ اور (حضرت) عائشہؓ وغیرہ سے مروی ہیں اُنسے صاف ظاہر ہے کہ اہل بیت پیغمبر سے رشک و حد رکھتے تھے۔ لہذا یہ وان اہل بیت ۲ نے ایسی احادیث کو رد کر دیا ہے۔

جب حضرت ابو بکرؓ بعد وفات پیغمبر خلیفہ منتخب ہوئے تو اُنھوں حکم کیا کہ آیات قرانی جمع کر کے ایک کتاب کر لیجائے تاکہ لوگ انکو بھول نہ جائیں مگر انکی زندگی نے وفات نہ کی اور یہ کام نام نہ پایا اور خلیفہ ثالث کے عہد خلافت میں قرآن مجید کے آیات کو مرتب کر کے ایک کتاب کر لیا۔

سُنی اور شیعہ میں اصل امتنانی عہد امامت ہے اور امامت سے مراد گروہ اہل اسلام کی پیشوائی امور دینی ہیں ہے۔ اس اختلاف کا اثر بین فرقہ کے مسائل فقہ میں موجود ہے۔ شیعہ حجت اجماع کے معکرین یعنی انکا یہ قول ہے کہ اجماع سے ایسا امام یا خلیفہ رسول نہیں منتخب ہو سکتا جو ان حضرات کے برحق دعوئے خلافت کو باطل کر دے جبکو خود پیغمبر اپنا خلیفہ نامزد کر چکے تھے مگر سنی مسئلہ خلافت میں بھی اجماع کو حجت قطعی سمجھتے ہیں خواہ وہ اجماع کسی طور سے منعقد ہوا ہو جب آنحضرتؐ نے انتقال فرمایا اُس وقت اس مسئلہ پر صحابہؓ میں بحث ہونے لگی کیونکہ کسی شخص کو خلیفہ رسول اور پیشوائے امت مقرر کرنا ضرور تھا۔ اُس وقت نبی باغم یعنی اقرابا سے پیغمبر نے حجت کیا کہ منصب خلافت کے حقدار علیؓ ہیں کہ خود پیغمبرؐ انکا اپنا خلیفہ بیان کر چکے ہیں۔ مگر دیگر قریش نے جو ہمیشہ سے بنی ہاشم کے عداوت سے آگے تھے کہا کہ خلیفہ بذریعہ انتخاب مقرر کیا جائے۔ (ادھر قریشی ہاں)

حضرت کی تجویز و تکفین میں مصروف تھے اور سرقریش کے دوٹ سے یعنی غلبہ آرا سے حضرت ابو بکر کو خلیفہ مقرر کیا۔ تین سال خلافت کے حضرت ابو بکرؓ نے انتقال کیا اور اُنکے بعد حضرت عمرؓ بن الخطابؓ خلیفہ ہوئے۔ اس جلیل الشان خلیفہ کے بعد خلافت میں مسلمانوں نے شام اور مصر اور فارس کو فتح کیا۔ اُنکی وفات کے بعد حضرت علیؓ کو خلافت اس شرط سے دی گئی کہ خلیفہ اول اور خلیفہ ثانی نے جو اصول قائم کر دیے تھے اُنکے موافق حکومت کریں۔ حضرت علیؓ نے اس شرط پر خلافت نہیں قبول کی اور فرمایا کہ جن مقدمات میں کوئی قانون یا کوئی فیصلہ پیش نہ کیا ہوگا جسکی پابندی فرض ہو انکا فیصلہ میں اپنی امی سے کروں گا۔ حضرت علیؓ کا یہ فرمانا دوسرا امر متنازع فیہ درمیان سنی اور شیعہ کے ہے۔ تب خلافت حضرت عثمانؓ ابن عفانؓ کو دی گئی جنھوں نے انتخاب کنندہ جماعت کی شرائط کو منظور کیا۔ مسائل شرعیہ میں جو اختلاف تھے اور شیعہ میں ہے وہ اسی زمانہ سے ہوا ہے۔ خلیفہ ثالث کے اس بات پر راضی ہو جانے سے کہ خلیفہ اول اور خلیفہ ثانی کی پیروی جملہ امور میں بلا حجت و تکرار کرینگے خواہ اُن دونوں صاحبوں کے احکام معارض وقت اور حلال بشری کے مناسب و موافق ہوں خواہ انھوں نے اہل سنت کے مسائل کی ایک خاص صورت پیدا ہو گئی ہے۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ ان دونوں صاحبوں نے اپنے اپنے عہد خلافت میں مسائل شرعیہ کی تشریح جو حضرت علیؓ نے فرمائی اُنسی کا لحاظ رکھا اور پھر یہ فیصل خصوصاً اُن سعائی کے موافق کیا جو حضرت علیؓ نے احادیث کی بیان کیے۔ مگر حضرت عثمانؓ نے دوسری روش اختیار کی۔ یہ خلیفہ بیک نیت مگر ضعیف العقل تھے۔ اور اپنے عزیز قریب اور سرپرستی مروان بن الحکم کے بالکل تابع تھے۔ تنہو بڑی مدت خلافت کر کے اُس سچا غدار کے ہاتھ سے قتل ہوئے جسکے سردار محمد ابن ابی بکرؓ تھے۔ اُنکی وفات کے بعد حضرت علیؓ خلیفہ منتخب ہوئے۔ اُنکے خلیفہ ہوتے کے ساتھ ہی فرقہ مخالف نے دو شاخیں بنواوئیں کیں۔ ایک بغاوت جس میں سرگردہ حضرت عائشہ بنت ابی بکرؓ چھین بلا وقت فرو ہو گئی۔ مگر دوسری بغاوت کامیاب ہوئی۔ تفصیل اس اہمال کی ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنی میں حیات اپنے عزیز قریب معاویہ ابن ابی سفیان کو حاکم

شام مقرر کیا تھا۔ اس طرح شخص نے قتل عثمان کو اپنے دنیاوی عظمت و ثروت کا ذریعہ قرار دیکر خلیفہ وقت سے بغاوت کی اور یہی بغاوت اسلام میں بڑی بڑی خرابیوں کا باعث ہوئی معاویہ نے کسی متواتر لڑائیوں میں شکست کھا کر نجابت کا پیام بھیجا اور حضرت علیؑ نے اس خیال سے کہ مسلمانوں کی اور زیادہ خونریزی تو پنجابیت قبول کر لی۔ اہل بیت پیغمبر کی طرف ابو موسیٰ اشعری اور معاویہ کی جانب سے عمرو بن العاصؓ کو مقرر ہوا۔ عمرو بن العاصؓ نے ابو موسیٰ اشعری سے کہا کہ ان دونوں خلیفوں کو معزول کر کے ایک تیسرا خلیفہ منتخب کر لو تا کہ جو صدمہ عظیم مسلمانوں کو ان دونوں کے ابھی تنازعات سے پہنچا ہے وہ دفع ہو جائے۔ ابو موسیٰ نے اس راے کو منظور کر لیا اور جب ان دونوں جگہ ان کی رائے سننے کو لوگ جمع ہوئے تو اُنہیں علاوہ کد یا کھٹی اور معاویہ دونوں معزول کیے گئے۔ اُنکے بعد عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ علیؑ کو معزول کرنے میں اتفاق رائے کرنا ہوں مگر معاویہ کو خلافت پر قائم رکھتا ہوں۔ اس نکاری اور حیلہ جوئی اور جیائی سے اُن لوگوں کو یاس ہو گئی جو سمجھے تھے کہ اس پنجابیت سے اسلام میں زیادہ خونریزی نہ ہونے پائیگی۔ اور عمرو بن العاصؓ کی اس حرکت سے بنی فاطمہ متعصب ہو کر اُٹھ کھڑے ہوئے اور فریقین نے ملت کر لیا کہ قیامت تک ایک دوسرے کے حدود جان نہ پہنچے۔ اسکے بخوڑے عرصہ کے بعد حضرت علیؑ رضوانا نما زمین مسجد کو قدمین شہید ہوئے۔ اور اُنکے شہید ہونے سے معاویہ کو شام اور حجاز زمین اپنی حکومت کو مستحکم کر لینے کا موقع ملا۔

جب تک اس شخص نے اس مسئلہ خلافت پر قدم نہیں رکھا جسکو خلفاء راشدین کے زہد و تقویٰ نے مقدس و متبرک بنا دیا تھا اُس وقت تک فریقین نے کوئی خاص لقب نہیں اختیار کیا۔ بلکہ حضرت علیؑ کے علاوہ صرف بنی ہاشم کے لقب سے مشہور تھے۔ مگر معاویہ کے عہد خلافت میں پیروان اہل بیتؑ کو شیعہ کہنے لگے اور جس فریق نے اصول انتخاب یعنی اجماع کو خلافت موردی قرار دیا دیکر قائم رکھا تھا اُسے اپنا نام اہل السنۃ والجماعت رکھ لیا۔ بنی فاطمہ نے اپنی علامت علمائے کبار

جو رنگ آنکے جدا جدا کمر غریب تھا اور سبھی امیہ نے اپنا علم لشکر سفید رکھا۔ اس وقت کائنات بولن  
فریقوں میں تنازعات، خانہ دانی و ملکی ہی جی کر اب ایمین اختلافات مذہبی و شرعی ایسی عظیم و شدید  
پیدا ہوئی جو آج تک موجود ہیں۔ شیعہ صرف اجماع ہی کو امر خلافت میں محبت نہیں جانتے بلکہ شیعہ  
احادیث حضرت علیؓ اور ان کی اولاد اجداد سے منقول نہیں ہیں جنھوں نے پیغمبرؐ کو دیکھا تھا اور  
انکے ساتھ معاشرت کی تھی انکو باطل سمجھتے ہیں۔ شیعوں کا اعتقاد یہ ہے کہ اقوال نبیؐ ایسے  
احادیث فی نفسہ احکام قرآنی کے تابع ہیں اور احادیث کی پابندی اسی قدر فرض ہے بقدر  
وہ احکام قرآنی کے موافق ہیں۔ لہذا جو روایات نصوص قرآنی کے خلاف ہیں وہ مصنوعی  
سمجھی جاتی ہیں۔ اور طرح روایات چند اصول مسلک کے موافق کیا جاتا ہے جو قواعد منطقی اور  
امور واقعی پر مبنی ہیں۔ ان قواعد نے معتزلہ میں ایک خاص صورت حاصل کر لی ہے اور معتزلہ  
نے ان احادیث کو حدیث صحیح کے دائرہ سے خارج کر دیا ہے جو ان احکام نبیؐ کے منافی و مخالف  
ہیں جبکہ علما و فقہائے خاندان رسالت نے بیان کیا ہے۔ برخلاف اسکے سنی کہتے ہیں کہ ہر  
اعتقادات مسلم و مجموع احادیث پر مبنی ہیں اور جن مسائل میں خلفای راشدینؓ نے اتفاق را  
کیا ہے یا ہمیں اجماع امت قائم ہو گیا ہے انکو احکام قرآنی اور اوامر و نواہی ربانی کا تمم اور تقویٰ  
اُسی قدر معتبر و مستند سمجھتے ہیں۔ اہل سنت کے اعتقاد میں احکام شرع کے مآخذ یا اصول میں ہر  
محیط الترتیب بہت کم اختلاف ہے گو احکام شرع کی تاویل تفسیر میں بہت اختلاف ہے  
سُنّیوں کے فقہ کے مآخذ و مسابقی یہ ہیں۔ (۱) قرآن مجید۔ (۲) سنت یعنی وہ احادیث جو  
پیغمبرؐ سے منقول ہیں۔ (۳) اجماع امت۔ (۴) قیاس۔ حدیث (جمع احادیث) میں (۵)  
تمام اقوال و ارشادات او احکام ربانی پیغمبرؐ کے (ب) انکے افعال و اعمال (ج) انکا سکوت جو  
منہا اس پر دال ہے کہ انھوں نے اصحابؓ کے کسی خاص فعل کو پسند فرمایا۔ داخل ہیں جو قواعد  
ان اصول سے مستنبط کیے گئے ہیں باعتبار مدارج اعتبار و استناد کے ان میں اختلاف عظیم ہے۔  
اگر وہ احادیث متواتر یعنی خوب شور و شعل ہو گئی ہیں تو قطعی اعتبار اور صحیح الشد سمجھی جاتی ہیں۔

اگر احادیث اکثر لوگوں میں مشہور ہیں مگر لواتر کی حد تک نہیں پہنچتی ہیں تو وہ احادیث مشہورہ کہلاتی ہیں اور انکا درجہ احادیث متواترہ کے بعد ہے۔ اور اخبار اعداد جو خاص خاص اشخاص سے منقول ہیں بہت کم وقت و اعتبار رکھتے ہیں۔ پس ہر ایک حدیث جو غیر خدا کے معام میں واسطی منقول ہے خواہ وہ آنحضرت سے قرابت رکھتے ہوں خواہ نہ رکھتے ہوں صحیح و موثق سمجھی جاتی ہے بشرطیکہ چند قیاسی شرائط جو شہادت شخصی کو چلنے کے لیے بنائے گئے ہیں پورے ہو جائیں۔ (۳) اہل امت سے عموماً مسلمانوں کا اتفاق مراد ہے۔ اس لحاظ میں تمام احکام اور بیانات اور فیصلے اور فیصلحات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے علی الخصوص خلفائے راشدین کے جو انہوں نے مقدمات دینی اور دیوانی و فوجداری میں فرمائے رکھے داخل ہیں۔ (۴) قیاس کے باب میں اہل سنت کے چاروں فرقوں میں بڑا اختلاف ہے۔ شیخہ کسی سنیٹ کو معتبر نہیں مانتا جو اہل بیت سے نہیں منقول ہے اور اہل بیت سے حضرت علی اور حضرت فاطمہ اور حسنین و زینب علیہم السلام اور ان تمام فیصلات کے جو ان کے منکر ہیں جو ان کے ائمہ ہدی نے نہیں کیے ہیں۔ ائمہ صاحبین بھی ان سنیٹوں سے اختلاف عظیم کیا ہے۔ قبل اسکے کہ اہل سنت کے فرقوں کا الٹا کیا ہے کہ دیگر پیدا ہوئے اور کیونکر ترقی کی کچھ مختصہ کیفیت ان انقلابات کی بیان کرنا چاہیے رہے جو حضرت علی کے زمانہ میں ہوئے کیونکہ پیر وان اہل بیت کے اعتقادات اکثر اعتبارات سے اہل بیت دینی ظہم کی دنیاوی حالت سے پیدا ہوئے ہیں۔ حضرت علی کی شہادت کے بعد ائمہ بڑے بیٹے حسن ابن علی عراق کے خلیفہ کیے گئے۔ وہ اکرام طلب اور خاموشی پسند تھے اور مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے فائدہ دانی خدمات اور منہجی ہدایات کو دیکھ کر انکا دل خلافت سے سیر ہو گیا تھا پس اس منصب رفیع کو جلد ترک کر کے انھوں نے گوشہ نشینی اختیار کی۔ مگر اس زاویہ نشینی اور عزلت گزینی کے عالم میں بھی بنی امیہ کی عداوت نے اس جناب کو یمن نہ لینے دیا اور یزید ابن معاویہ کی تحریک سے حضرت امام حسن کو زہر دیکر شہید کیا۔ اس شقی (یزید) نے حکم فرمایا کہ ان کا گلا ریشہ لہ یا کبوت بہت بھر دم تھا جو کاظم و جبار اور فسق و فجور تاریخ میں مذکور ہے۔ مترجم

کہنا بجا ہے حضرت امام حسینؑ کو بطائف الحیل بلکہ اپنے قابو میں کر لیا اور مع اہل بیت و اصحاب  
میدان کر بلا میں شہید کیا۔ اہل بیتؑ میں سے صرف ایک نوجوان بیارائس قتل عام سے بچا۔  
اُن بزرگوار کا نام علی ابن الحسینؑ ہے اور صبر و شکیبائی اور زہد و تقویٰ کی وجہ سے اُلقب  
زین العابدین ہو گیا۔ اُنکے والد ماجد حسینؑ ابن علیؑ تھے اور مادر گرامی شہر بانو زینب بنت جحش  
پادشاہِ عجم تعین جو آخری پادشاہِ خاندانِ ساسانی سے تھا۔ انھیں بزرگوار سے نسلِ پیغمبرِ قائم رہی  
اور ہمیشہ قائم رہیگی۔ اور مانگی جانب سے یہ پادشاہانِ ساسانی کے حقدار اور سلطنتِ ایران کے  
دعویٰ دار تھے۔ اس زمانہ سے بنی امیہ نے ظلم و ستم بیدار و لالہ پیغمبر پر کرنا شروع کیا اور اولاد  
ابوسفیان کے حصہ اور عداوتِ قلبی سے اُنکو کمین مفر نہ ملتا تھا۔ عمر ابن عبدالعزیز کی خلافت  
جو ساتواں خلیفہ بنی امیہ کا تھا بنی فاطمہ پر ظلم و ستم میں کچھ تخفیف ہوئی مگر اُنکے مرنے کے ساتھی بھیر  
وہی پیدا و اُنپر ہونے لگی۔ عتشیہ مطابق شملہ بھیری مین ابوالعباس سفاح نے بنی امیہ کو غارت  
کر کے بنی عباس کی خلافت قائم کی۔ بنی فاطمہ کا استمرار لوگ اس قدر کرتے تھے اور اُنسے ایسی  
محبت رکھتے تھے کہ بنی عباس کو خار گزرتا تھا اور اس حیلہ سے وہ بنی فاطمہ کو بائے رکھتے تھے اور انواع  
واقسام کے ظلم اُنپر کرتے تھے۔ چنانچہ عبداللہ المائون کے عہدِ خلافت تک یہی سلسلہ ظلم و جور کا  
اولاد پیغمبر پر جاری رہا۔ یہ خلیفہ خاندانِ عباسیہ میں گُل سرسبز تھا اور جب یہ سختِ خلافت پر  
متکون ہوا تو اسنے چاہا کہ بنی فاطمہ کو مستِ خلافت پر بٹھائے۔ لہذا اسنے حضرت امام علی ابن  
موسی الرضا کو جو بنی فاطمہ میں آٹھویں امام تھے اپنا جانشین نامزد کیا اور اپنی بہنِ مفضلہ کو  
اُنکے حوالہ عقد میں دیا۔ اس خلیفہ نے سیاہ رنگ کو جو عباسیہ کا متغہ تھا ترک کر کے سبز رنگ اختیار  
کیا جو بنی فاطمہ کی علامت تھی۔ مامون الرشید نے معتزلہ کے اعتقادات اختیار کیے کہ معتزلہ اسنے  
فرقہ مسلانوں میں ہی ہے اور اُنکے اعتقادات کو تمام ممالکِ محروسہ میں ہمارے کرنا چاہا مگر عیال کی  
تعصب و نفسانیت سے اُنکا کچھ پس نہ چلا۔ امام علی ابن موسی الرضاؑ کو عباسیہ نے طیش  
میں گن کر زہر دیدیا اور سبز رنگ کو ترک کر کے بھیر سیاہ رنگ اختیار کیا جو بنی عباس کی علامت تھی





اور اگلے امام آخر الزمان قدرت خدا سے غائب ہو گئے لہذا انکو یہ اعتقاد پیدا ہوا کہ اگرچہ امام زمان غائب ہیں مگر اب تک زندہ ہیں اور جس بلطوریہ فرما کر مظلوموں کا انتقام ظالموں سے لینگے اور اہل حق اہل باطل پر غالب آئینگے۔ کچھ اس اعتقاد کی وجہ سے اور کچھ اس سبب سے کہ شیعوں پر ہمیشہ اور ہر زمانہ میں تنگی اور سختی ہوئی ہے شیعوں نے دنیاوی حکومت کو دینی حکومت سے بالکل علیحدہ کر لیا ہے اور شیعوں کے ملک میں امور دین کا انتظام ملکی انتظامات سے بالکل جدا گانہ ہے۔ اگرچہ شیعہ پادشاہ مجتہدین کے قول کو ماننا ہے مگر انکو مجتہد سمجھ کر انکے حکم کو نہیں ماننا بلکہ یہ جان کر تسلیم کرتا ہے کہ یہ نائب امام زمان ہیں پس انکی رائے کو دنیاوی معاملات میں مان لینا لازم ہے۔ جب تک سلاطین مدفویہ نے مذہب شیعہ کو فروغ دیکر فارس میں مطلق العوم نہیں جاری کر دیا اسوقت تک یہ مذہب ایک ظلم رسیدہ و تہم دیدہ اور مقہور و مغلوب فرقہ کا دین رہا۔ اس حکومت دینی اور حکومت دنیوی کے علیحدہ علیحدہ ہونا جو ایک نتیجہ مسئلہ مال لاوارث سے خوب ظاہر ہے۔ شیعوں کے نزدیک لاوارث کا مال بیت المال میں نہیں جاسکتا۔ بیت المال۔ امام سے شیعہ بیزار ہیں۔ جب کوئی شخص لاوارث مر جائے یعنی کوئی اسکا وارث نہ ہو۔ تو اسکا مال امام زمان کو ملے گا اور غیبت امام میں نائب امام یعنی مجتہد کو ملے گا جو اسکو اس شہر کے غریب و مساکین پر تقسیم کر دے گا جس شہر کا باشندہ وہ شخص تھا جو لاوارث اور بلا وصیت مر گیا ہے۔

شیعوں کے کئی فرقہ ہیں۔ مثلاً اثنا عشریہ یا امامیہ جو بارہ اماموں کو ملتے ہیں۔ اسمعیلیہ یعنی بیروان اسمعیل ابن جعفر صادق امام ششم۔ زیدیعہ یعنی پیروان زید شہید ابن علی ابن الحسین۔ باطنیہ وغیرہ۔ ان فرقوں کے اعتقادات میں اختلاف ہے مسائل شرعی میں چند ان اختلاف نہیں ہے۔ فرقہ معتزلہ جسکو شہرستانی دیگر مورخین نے ایک شعبہ فرقہ

سہ جامع انتہات کتاب الوارثین ملاحظہ ہو ۱۲۷۵ھ سادات علوی اور سادات عالمی کے مختلف شعبے ہوتے ہیں یا امام یا شریف یا خلیفہ مختلف ممالک اسلامیہ میں مکران و فوجا وغیرہ ہیں۔ مثلاً کٹر مظهرین بنی قریظی

شیعہ کا قیام رہا ہے اپنی اصل اخذ سے اہم مسائل میں اختلاف لکھا ہے۔ اس معقول پسند و فکر  
 پیدا ہونا تاریخ اسلام میں ایک نہایت دلچسپ واقعہ ہے۔ یہ فرقہ اسطرح سے پیدا ہوا کہ  
 واصل ابن عطاء نے جو امام اعظم ابوحنیفہ کا ہم عصر تھا حسن بصری کے مسلک سے روگردانے کو کہ  
 ایک نیا طریقہ اختیار کیا۔ حسن بصری فلاسفۃ اہل بیت کا تعلیم یافتہ اور تربیت کردہ تھا اور  
 اُسکے آزادانہ خیالات سے اُس نہایت کنگ و تار یک خیالات کو کچھ نسبت نہ تھی۔ واصل  
 ابن عطاء بھی اُسی حشرِ شیعہ علم و فضل (یعنی اہل بیت) سے سلب ہوا تھا مگر اُس نے جبر و اختیار کے  
 مسئلہ میں حسن بصری سے اختلاف کر کے اپنا ایک نیا فرقہ قائم کر لیا۔ اُسکے پیروان خاص نے  
 باین وجہ کہ اُنکا مسلک مذہب عامۃ ملائق کے خلاف تھا اپنا نام معتزلہ یا اہل الاعتزال رکھ لیا  
 جسکا ترجمہ انگریزی میں لفظ پر اسٹنٹ سے ہو سکتا ہے۔ واصل ابن عطاء نے جلد اُن اصول  
 شائع کیے جنہیں اُس نے دیگر فرق اسلامیت سے اختلاف کیا تھا۔ اُسکی درشت مزاجی اکثر اسکا باعث  
 ہوئی کہ اُس زمانہ میں جو لوگوں کی عقل پر ظلم ہو رہا تھا اُسکے دفع کرنے میں اُس نے جادہ اعتدال سے  
 باہر قدم رکھا۔ مگر اُسکا فلسفہ اور اسکے فقہ چونکہ ہر قسم کے فلسفہ اور فقہ سے زیادہ ترویجی عقل پرستی  
 لہذا اذکیا اور اہل علم کا مجمع اُسکی طرف ہو گیا۔ علامۃ زمر بخاری صاحب تفسیر کشاف۔ امام ابو  
 علی المسعودی جنکو ابن خلکان نے امام اور مؤرخ اور علامۃ لکھا ہے۔ اور روضۃ الصفا اور  
 جمیع البیہ کے مصنف۔ یہ سب علماء معتزلی ہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ معتزلہ اُس  
 معتزلہ کے اعتقادات حضرت علی اور اہل بیت کے اعتقادات ہیں کیونکہ نبی فاطمہ کا طریق  
 موسیٰ بنی قتادہ۔ اور شمال بن مین بنی طباطبائی اور جوبین بن بنی زیاد۔ اور مرکز بن بنی ادیس اور مصر اور  
 شمالی اور یمن بنی فاطمہ۔ شیعہ کے خلفائے راشدین یعنی ائمہ اثنا عشر حسب ترتیب ذیل ہیں (۱) علی بن ابی طالب  
 (امیر المؤمنین۔ ۳۵ھ۔ ۴۰ھ) (۲) حسن ابن علی (۴۰ھ۔ ۵۰ھ) (۳) حسین ابن علی (۵۰ھ۔ ۶۰ھ) (۴) الشہید کربلا (۶۰ھ۔  
 ۶۱ھ) (۵) علی ابن الحسین۔ (زین العابدین ۶۱ھ۔ ۷۳ھ) (۶) محمد ابن علی (الباقر ۷۳ھ۔ ۸۰ھ)  
 (۷) جعفر ابن محمد (صادق ۸۰ھ۔ ۹۰ھ) (۸) موسیٰ ابن جعفر۔ (کاظم ۹۰ھ۔ ۱۱۵ھ) (۹) علی ابن موسیٰ  
 الرضا (۱۱۵ھ۔ ۱۲۸ھ) (۱۰) محمد ابن علی (تقی ۱۲۸ھ۔ ۱۴۰ھ) (۱۱) محمد ابن تقی (۱۴۰ھ۔ ۱۵۰ھ) (۱۲) حسن





اعتبار سے اہل سنت سے متفق ہیں جیسا آئیہ عرض کیا جا چکا اور احکام شرع کے استخراج و استنباط میں مستزاد سے مشابہت تامہ رکھتے ہیں۔

شیعوں کی فقہ از روی تواریخ فقہ مفتی پرفتن زمانہ رکھتا ہے جب اس بات پر ثابت کی گیا۔  
اس واسطے کہ سب سے پہلے وقوال میں سنت کے بانی امام اعظم ابوحنیفہ نعمان ابن ابی بکر رضہ ہوئے  
(۱۹۹ ع ۱۱۰ ع) یہ فقہ تالیف شدہ تین مائیں بعد خلافت عبدالملک ابن مروان میں  
ہوئے اور شیعوں کا فقہ مزید تالیف پائی تھی پسینے حضرت امام جعفر صادق سے فقہ نقل گئی  
(جو مشہور ترین علماء اہل بیت اور اثنا عشر میں چھٹے امام ہیں) اور ابو عبد اللہ ابن المبارک  
اور حامد بن سلیمان سے علم حدیث سیکھا تھا۔ پناچہ امام اعظم (ابوحنیفہ) اکثر شیعوں کے  
امام (جیسے صادق) کے اقوال کو رد کیا نقل کرتے ہیں۔ جب امام ابوحنیفہ نے اپنے وطن  
اصلی کو تین مائیں ہرجست کی تو بڑے بانی دوستدار اہل بیت اور طرفدار اولاد علی کے رہے مگر شیعوں کی  
فقہ سے بالکل عدول کر کے ایک نئی فقہ اپنی بنائی اور اکثر اہم مسائل میں شیعوں سے اختلاف کیا۔  
تاہم ان کے مسلک (مسلک مفتی) اور شیعوں کے اقوال میں ایسی مشابہت تائمت ہے کہ اس میں مطابقت  
و شہد کی گنجائش نہیں ہے کہ ان کے طریق کا ماخذ کیا تھا۔ استخراج مسائل شرعیہ میں قیاس کو انھوں نے  
استقرار دیا ہے کہ ان کے اقوال میں علماء اہل بیت کے احکام کا عکس معلوم ہوتا ہے۔  
امام ابوحنیفہ کے اقوال کو اچھی طرح سمجھنے سے شیعوں کے مسائل بخوبی سمجھ میں آ سکتے ہیں۔  
امام اعظم نے شہر ہجری میں وفات کی۔ جس ملک کے وہ بانی ہوئے اس کو مفتی کہتے ہیں۔ اور  
یہی ملک اکثر مسلمانان ہند اور افغانہ اور ترکمان اور تقریباً کل وسط ایشیا کے مسلمانوں میں

۱۱۔ شاید یہ قول جناب مصنف کا صحیح نہیں ہے کیونکہ اخباری قیاس کی بالکل منکرین یا ملتہ اصولی اسکے کچھ قائل ہیں اور اگر شاہت ہے تو اصولی اور حنفی میں ہے نہ کہ اخباری اور حنفی میں ہو۔

خليفة وقت سے باغی کر دین ماکم وقت کو ان کے خلاف کر دیا۔ انھوں نے السنۃ اجمعی میں انتقال کیا اور بیت مقدس اور متبرکہ عالم مشہور ہوئے۔ مامون الرشید نے جو معتزلہ کے اعتقادات کو تمام ممالک میں جاری کرنے کی کوشش کی تھی مگر کامیاب نہوا تو اس ناکامی کے مواخذہ دار احمد ابن حنبل رہے اور ان کا مسلک رہا جس کی بنا پر تقلید اسلاف پر ہے اور اس ظلم و تعدی نہ ہی کے ذمہ دار بھی وہی ہیں جس سے ہزار ہا مسلمانوں کی غریزی ہوئی۔

پس اہل سنت میں بانیان مذاہب اربعہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد ابن حنبل ہیں۔ اصول اعتقادات تو ان سب کے ایک ہیں مگر قیاس کی بحث شرعی ہونے کے باب میں اور فرقان مجید کی تفسیر میں ان سب میں اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد ابن حنبل قیاس کو مسائل شرعیہ کے استخراج میں بالکل دخل نہیں دیتے بلکہ بالکل سنت کے تابع ہیں۔ وہ نتائج قیاسی کے جواز کے قائل نہیں ہیں اور نہ احکام شرع کے معنی ایسے لگاتے ہیں کہ حکم شرع ہر ایک مقدمہ خاص کے حالات مخصوصہ کے مناسب و موافق ہو جائے۔ اسی وجہ سے ان کے مقلدین کو اہل الحدیث کہتے ہیں خود بغیر غرائز قیاس پر عمل کرنے کا حکم فرمایا ہے اور ان کی اولاد اجماع نے قیاس کی سخت پابندی کی ہے اسی وجہ سے اہل بیت (نبی فاطمہ) کے احکام میں ایک آزادی اور قرآن کی پہلا ہو گئی تھی جس کا اثر نیک امام ابو حنیفہ کے نفس پر ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں نے جو قیاس پر عمل کرنے کی تاکید فرمائی ہے وہ فتادے عالمگیری کی چند عبارتوں سے ظاہر ہے۔ امام ابو حنیفہ کے اتباع اہل الراے والقیاس کہلاتے ہیں۔

### مقلدہ

جو اصلاً میں شائع م اسلام نے فرامین اُسے ترقی نمایان عورتوں کی حالت میں ہوئی۔

عربین بھی اور ان یہود میں بھی جو جزیرہ مالے عرب میں سکونت پذیر تھے عورتوں کی حالت بہت ۱۹  
سلف شہرستانی کے ملاحظہ سے ابن خلدون ملاحظہ ہو۔ ۱۲۰۰ سنہ فتادے عالمگیری جلد ۳۔ صفحہ ۲۱۳

خليفة وقت سے باغی کر دین ماکم وقت کو ان کے خلاف کر دیا۔ انھوں نے السنۃ اجمعی میں انتقال کیا اور بیت مقدس اور متبرکہ عالم مشہور ہوئے۔ مامون الرشید نے جو معتزلہ کے اعتقادات کو تمام ممالک میں جاری کرنے کی کوشش کی تھی مگر کامیاب نہوا تو اس ناکامی کے مواخذہ دار احمد ابن حنبل رہے اور ان کا مسلک رہا جس کی بنا پر تقلید اسلاف پر ہے اور اس ظلم و تعدی نہ ہی کے ذمہ دار بھی وہی ہیں جس سے ہزار ہا مسلمانوں کی غریزی ہوئی۔

پس اہل سنت میں بانیان مذاہب اربعہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد ابن حنبل ہیں۔ اصول اعتقادات تو ان سب کے ایک ہیں مگر قیاس کی بحث شرعی ہونے کے باب میں اور فرقان مجید کی تفسیر میں ان سب میں اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد ابن حنبل قیاس کو مسائل شرعیہ کے استخراج میں بالکل دخل نہیں دیتے بلکہ بالکل سنت کے تابع ہیں۔ وہ نتائج قیاسی کے جواز کے قائل نہیں ہیں اور نہ احکام شرع کے معنی ایسے لگاتے ہیں کہ حکم شرع ہر ایک مقدمہ خاص کے حالات مخصوصہ کے مناسب و موافق ہو جائے۔ اسی وجہ سے ان کے مقلدین کو اہل الحدیث کہتے ہیں خود بغیر غرائز قیاس پر عمل کرنے کا حکم فرمایا ہے اور ان کی اولاد اجماع نے قیاس کی سخت پابندی کی ہے اسی وجہ سے اہل بیت (نبی فاطمہ) کے احکام میں ایک آزادی اور قرآن کی پہلا ہو گئی تھی جس کا اثر نیک امام ابو حنیفہ کے نفس پر ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں نے جو قیاس پر عمل کرنے کی تاکید فرمائی ہے وہ فتادے عالمگیری کی چند عبارتوں سے ظاہر ہے۔ امام ابو حنیفہ کے اتباع اہل الراے والقیاس کہلاتے ہیں۔

### مقلدہ

جو اصلاً میں شائع م اسلام نے فرامین اُسے ترقی نمایان عورتوں کی حالت میں ہوئی۔

عربین بھی اور ان یہود میں بھی جو جزیرہ مالے عرب میں سکونت پذیر تھے عورتوں کی حالت بہت ۱۹  
سلف شہرستانی کے ملاحظہ سے ابن خلدون ملاحظہ ہو۔ ۱۲۰۰ سنہ فتادے عالمگیری جلد ۳۔ صفحہ ۲۸۳



بہائیوں کے ساتھ مان پ کے ترکہ میں حصہ پاتی ہے اور اگر چہ بیٹے اور بیٹی کے حصہ میں فرق ہے مگر یہ فرق بجائی اور بہن کے حالات کا منصفانہ لحاظ کر کے رکھا گیا ہے۔ شادی کے بعد بھی لڑکے تشخیص میں کچھ فرق نہیں آتا۔ اور وہ ایک جہاگاہ نمبر یعنی شریک سوسائٹی کی باقی رہتی ہے اور اسکا وجود اس کے شوہر کے وجود کے ساتھ آئینہ نہیں ہو جاتا (جیسا انگریزوں کا مقولہ ہے) اگر مال کے شوہر کا مال نہیں ہو جاتا بلکہ اسکا مال اُسی کا رہتا ہے اور وہ ایک ذاتی حق اپنی ملکیت میں رکھتی ہے۔ وہ اپنے قرضداروں پر غلامیہ عدالت میں نالش کر سکتی ہے اور کسی ولی کو شریک کرنے یا اپنے شوہر کے نام سے نالش کرنے کی ضرورت نہیں رکھتی۔ جب وہ اپنے باپ کے گھر سے اپنے شوہر کے مکان میں جا چکتی ہے تب بھی اسکو سب حقوق شرعی وہی حاصل تھے ہیں جو مردوں کو حاصل ہیں۔ تمام موافق و حقوق جو ایک عورت اور زوجہ کو حاصل ہونی چاہئیں اسکو صرف مرد و اخلاق کے روسے نہیں حاصل ہیں جسکا کچھ اعتبار زمین ہے بلکہ نفس قرانی کے بموجب حاصل ہیں۔ وہ اپنی جائداد کو بلا اجازت شوہر منتقل کر سکتی ہے اور وصیت کر سکتی ہے۔ وہ اور وں کی جائداد کی منظمہ اور منویہ مقرر ہو سکتی ہے اور اوقاف کی تہذیب بھی مقرر ہو سکتی ہے۔

مسلمانوں میں نکاح ایک معاہدہ ہے جس میں کسی ملا کے ہونے یا کسی رسم مذہبی کے بجالاتی ضرورت نہیں ہے مگر معاہدہ نکاح سے مرد و عورت کی ذات پر اس سے زیادہ اختیار نہیں حاصل ہو جاتا بقنا شرع میں لکھا ہے اور اس کے ال اسباب پر تو مطابق اختیار نہیں حاصل ہوتا۔ زوجہ مسئلہ اپنے شوہر کے گھروں میں ان سب حقوق پر قابض رہتی ہے جو شارع نے اسکو بطور ایک ذمہ دار نمبر یعنی شریک سوسائٹی کے عطا فرمائے ہیں۔ اُسپر عدا گاہ اور بلا شک و غیر نالش ہو سکتی ہے۔ وہ بلا واسطہ امین یا ولی جائداد لے سکتی ہے اور ایک خاص حق اپنے شوہر کی جائداد میں کرتی ہے جو قبل وقوع نکاح طے ہو جاتا ہے۔ اس کے حقوق ادنیٰ کا تسلیم ہونا خاص غلطیوں کی نازک مزاحمت پر موقوف نہیں ہے۔

بہائیوں کے ساتھ مان پ کے ترکہ میں حصہ پاتی ہے اور اگر چہ بیٹے اور بیٹی کے حصہ میں حق ہے مگر یہ فرق بھائی اور بہن کے حالات کا منصفانہ لحاظ کر کے رکھا گیا ہے۔ شادی کے بعد بھی اسے تنہا نہیں کچھ فرق نہیں آتا۔ اور وہ ایک جداگانہ نمبر یعنی شریک سوسائٹی کی پاتی رہتی ہے اور اسکا وجود اس کے شوہر کے وجود کے ساتھ آئینہ نہیں ہو جاتا (جیسا انگریزوں کا مقولہ ہے) اگر مال اس کے شوہر کا مال نہیں ہو جاتا بلکہ اسکا مال اسی کا رہتا ہے اور وہ ایک ذاتی حق اپنی ملکیت میں رکھتی ہے۔ وہ اپنے قرضداروں پر غلامانہ عدالت میں نالش کر سکتی ہے اور کسی ولی کو شریک کرنے یا اپنے شوہر کے نام سے نالش کرنے کی ضرورت نہیں رکھتی۔ جب وہ اپنے باپ کے گھر سے اپنے شوہر کے مکان میں جا چکتی ہے تب بھی اسکو سب حقوق شرعی وہی حاصل ہوتے ہیں جو مردوں کو حاصل ہیں۔ تمام واجب و حقوق جو ایک عورت اور زوجہ کو حاصل ہونی چاہئیں اسکو صرف مردوت و اخلاق کے روتے نہیں حاصل ہیں جسکا کچھ اعتبار نہیں ہے بلکہ انصاف قرآنی کے بموجب حاصل ہیں۔ وہ اپنی جائداد کو بلا اجازت شوہر منتقل کر سکتی ہے اور وصیت کر سکتی ہے۔ وہ اوروں کی جائداد کی منظمہ اور موٹیہ مقرر ہو سکتی ہے اور اوقاف کی توثیق بھی مقرر ہو سکتی ہے۔

مسلمانوں میں نکاح ایک معاہدہ ہے جس میں کسی ملا کے ہونے یا کسی رسم مذہبی کے بحالانہ کی ضرورت نہیں ہے مگر معاہدہ نکاح سے مرد و عورت کی ذات پر اس سے زیادہ اختیار نہیں حاصل ہو جاتا جتنا شرع میں لکھا ہے اور اس کے مال اسباب پر تو مطلق اختیار نہیں حاصل ہوتا۔ زوجہ مسلمہ اپنے شوہر کے گھر میں ان سب حقوق پر قابض رہتی ہے جو شارع نے اسکو بطور ایک ذمہ دار ممبر یعنی شریک سوسائٹی کے عطا فرمائے ہیں۔ اس پر جداگانہ اور بلاشبہ کت غیر نالش ہو سکتی ہے۔ وہ بلا واسطہ امین یا ولی جائداد لے سکتی ہے اور ایک خاص حق اپنے شوہر کی جائداد میں کرتی ہے جو قبل وقوع نکاح طے ہو جاتا ہے۔ اس کے حقوق اور اس کا تسلیم ہونا خاص غلطیوں کی نازک مزاحمت پر موقوف نہیں ہے۔

مقرر کی۔ اخیر زمانہ میں یہودی کی تائید اور کتاب حدیث وفقہ یہودی میں ازواج کی تعداد شوہر کی استطاعت پر موقوف رکھی گئی ہے کہ جتنی بیویوں کو مان نفقہ مناسب مہینے کا مقدار رکھتا ہو کر سکتا ہے۔ اور اگرچہ رہبانیتین (علماء یہود) نے نصیحت کی ہے کہ ایک بی بی سے زیادہ نہ کرنا چاہیے لیکن فرق قرطیہ نے اسے اختلاف رائے کر کے ازواج کی تعداد مقرر کرنے کے جواز کو یقین تسلیم کیا ہے۔ زمانہ سلف میں اہل انجمن سے زیادہ لوگوں نے قوم مذہب شائستہ اور صاحب عقل و ہنر تھے انہیں بھی زوجہ ایک مال تجارت قابل انتقال اور لائق بیع و بخر جاتی تھی اور وصیت ذریعہ سے بھی اسکا انتقال ہو سکتا تھا۔ اور زوجہ ایک بلا سمجھی جاتی تھی جسکا ہونا استغلام خانہ داری اور فرونی نسل کے لیے ضرورت تھا۔ ہر باشندہ انجمن اسکا مجاز تھا کہ جتنی بیبیاں چاہے کرے یہاں کہ وہاں متمیز مورخ جلیل یونانی نے بغیر وہاں لکھا ہے کہ ہماری قوم میں تین قسم کی عورتیں ہیں انجمن سے قسم کی عورتیں شرعی یا غیر شرعی بیبیاں ہو سکتی ہیں۔ رومیوں میں بھی اتنے ازواج کا رسم کو پیش کرنے کا نہ تکساری رہا جبکہ قانون جیہٹین۔ قصیر میں حرام کر دیا گیا۔ گو تعداد ازواج قانون دیوانی میں ممنوع کر دیا گیا مگر اس مانعت کا اثر لوگوں کے اخلاقی خیالات پر کچھ نہیں ہوا اور یہ رسم اسوقت تک عمل میں لایا گیا جب تک کہ نظام جدید تمدن میں اسکی مانعت کر دی گئی۔ یہاں تا بی بی کے سواے اور سب بیبیاں بڑی خرابیوں میں مبتلا رہتی تھیں۔ وہ کچھ حقیق نہ رکھتی تھیں اور قانون میں انکا کچھ سخت نہیں کیا گیا تھا بلکہ وہ اپنے تئوں مزاج شوہروں کی کنیزی کیب کرتی تھیں۔ انکی اولاد حرامی کھلاتی تھی اور ترکہ پدر سے بالکل محو سمجھی جاتی تھی اور بد قوم اور کم ذات تصور کیا جاتی تھی۔ کم ذات عورتوں شادیاں کرنا امر اوہل دول پر منحصر تھا بلکہ پادری لوگ بھی تجرور رہبانیت کی قسم کو اکثر بالائے

۱۔ کوڈنیک۔ صفحہ ۴۔ جلد ۱۔ ملاحظہ ہو ۱۲ منہ ۵۷۔ ۲۔ النجر صاحب کی تاریخ یہود و مشرکین جلد ۲۔ صفحہ ۳۳۸۔ ۳۔ اور ان سیکو پیڈیا میں مضمون نکاح ملاحظہ ہو ۱۲ منہ ۵۷۔ یہ قدیم بابے تحت یونان کا نام ہے بڑا عظیم نشان اور نامی و گرامی شہر تھا ۱۱ مترجم ۵۷ گین صاحب کی تاریخ ذوال سلطنت روح الکبریٰ جلد ۶۔ صفحہ ۲۰۶۔ ملاحظہ ہو ۱۱

طابق رکھ کر ازدواج مشروع یا غیر مشروع کر لیتے تھے۔ تو بیچ سے بخوبی ثابت ہے کہ تھوڑا ہی عرصہ گزرا ہے کہ تعدد ازواج ایسا فعل قبیح نہ سمجھا جاتا تھا جیسا اب سمجھا جاتا ہے۔ خود سینٹ اگسٹائن جبکہ عیسائی بہت بڑا ولی اور بیٹھوساے دین سمجھتے ہیں اور جنھوں نے دین سچی انگلستان میں جاری کیا تھا تعدد ازواج کو فحش اور معصیت نہیں قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تعدد ازواج اُس ملک میں گناہ نہیں ہے جہاں وہ ایک آئین یا قانون ہو گیا ہو۔ اور ہالم صاحب مورخ جلیل لکھتے ہیں کہ مصلحانِ حبشی سولہویں صدی عیسوی تک دوسری اور تیسری شادی کو پہلی شادی کے ساتھی جائز جانتے تھے جس صورت میں کہ اولاد نہوٹی ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اگلے زمانہ کے عاب اور یہودین تعدد ازواج کے علاوہ یہ رسم بھی جاری تھا کہ شرط یہ یا چند روزہ نکاح کر لیتے تھے۔ ایسی اناٹم و نابا ز اخلاقی خیالات کا نہایت خراب اثر اُس نظام تمدن یعنی طرز معاشرت پر ہوا جو جزیرہ مالے عرب کے اندر جاری تھا اور عرب کی حدود کے باہر بھی اخلاقی حالت ویسی ہی خراب تھی۔ سلطنت ایران اور سلطنت روم میں عورتیں بہت ذلیل و خوار تھیں نیز یہ الشعب پادری جبکہ عیسائی ان پاک اعتقاد نے چند عرصہ کے بعد اولیاء اللہ کے درجہ پر پہونچا دیا غلبہ نصرا نیت سے موا عظامین عورتوں کی ہجو و مذمت کرتے تھے اور انکی شرارتیں بیان کیا کرتے تھے اور یہ بھول گئے تھے کہ جو عیوب ہم نے عورتوں میں نکالے ہیں وہ ہمارے ہی اتفاقِ بالہی اور خُش طینت کا عکس دکھاتے ہیں۔ الغرض یہ وہ زمانہ تھا کہ نظام تمدن کی عمارت عالی شان ہر طرف منہدم ہوتی جاتی تھی۔ اور جو باتیں اسکے ثبات و قیام کا باعث تھیں وہ زائل ہوتی جاتی تھیں۔ اور غل جھابھو تھا کہ قدیم طریقے تمدن کے تجربہ کی میزان میں تولے گئے تو ناقص نکلے۔ ایسے زمانہ میں شارع اسلام نے قدیم نظام تمدن اور کئی طرق معاشرت میں اصلاحیں کیں۔ شارع اسلام نے حرمت نسوان یعنی عورتوں کی عزت کرنے کے مسئلہ کو احکام ضروریہ اسلام میں اخل کر کے خود جاری فرمایا اور انکے پیروان پاک اعتقاد نے انکی ختم نیک اختر کے قصائد مناقب پر نظر کر کے مخالف قانونِ جنت رکھا۔ جن قوانین کو رسولِ عربی

نے بیان کیا کہ انہیں نکاح مشروط کو قطعاً حرام کر دیا اور نکاح چند روزہ یعنی متم کی اجازت نہ دی  
ابتداء میں دی گئی تھی مگر پھر بنی اسکو بھی حرام کر دیا۔ شارع اسلام نے اپنی شریعت میں عورتوں  
وہ حقوق عطا فرمائے جو انکو کبھی نہ مل سکتے تھے اور وہ اختیارات انکو دیے جنکی قدر جن جن  
زمانہ ترقی کرتا جا رہا تھا معلوم ہوتی جا رہی تھی۔ اور تمام اختیارات اور خدمات شرعی کے بحال انہیں  
عورتوں کو عورتوں کا ہم پلہ بنا دیا۔ شارع اسلام نے ازواج کی ایک خاص تعداد مقرر کر کے  
تعداد ازواج کو بھی دو کر دیا اور چاروں بیویوں کے ساتھ ہمہ وجہ برابر برتاؤ کرنے کو شوہر پر فرض  
عین کر دیا۔ یہ بات قابل غور ہے کہ جس آیت قرآنی میں چار ازواج کی اجازت دی گئی ہے  
اُس کے آخرین ایک فقہ ایسا لکھ دیا ہے جس سے پہلے فقہ کا مضمون کٹ چھٹ کر ایک مقدار متدن  
مباح باقی رہ گئی ہے۔ پہلے فقہ میں لکھا ہے کہ ۲۲ تم دو باتین یا چار نکاح کر سکتے ہو اس سے زیادہ  
نہیں کر سکتے۔ دوسرے میں فرمایا ہے کہ ۲۲ اگر تم سب سے عادلانہ اور نصفانہ برتاؤ نہ کر سکو تو ایک  
نکاح کرو ۲۲ محققین اسلام نے اس نہایت اہم و ضروری شرط سے چشم پوشی نہیں کی ہے اور  
آیات قرآنی میں لفظ و در عدل کے جو معنی لیے گئے ہیں انکو خوب ملحوظ رکھا ہے۔ ابتداء اسلام  
میں بھی یعنی تیسری صدی میں بعد خلافت مامون الرشید علماء معتزلہ نے یہ فرمایا ہے کہ احکام  
قرآنی کو غمخوار و مسلم دیکھنے سے ایک زوجہ کر کے کا حکم ثابت ہوتا ہے۔ اور اگرچہ مسکوک عالم کے  
ظاہر وجود سے ان علماء نے عظام کے اقوال شائع نہونے پائے تاہم یہ یقین تمام تعلیم یافتہ  
مسلمانوں میں تدریجاً قوت پکڑتا جا رہا ہے کہ تعداد ازواج شریعت غور اسکے بھی اسی قدر خلافت  
جستہ تہذیب و شائستگی اور علم و فضل کی ترقی کے منافی ہے۔ علی الخصوص یہ خیال مسلمانان  
ہند میں اگر اعتقاد مذہبی نہیں سمجھا جاتا تو ایک عمدہ نصیحت تو ضرور سمجھی جاتی ہے اور بہت سی

اس کے زمانہ میں عرب اپنی عورتوں اور بچوں کو جو قبائل عرب کی ماہی تھکا و جہل بن شریک نہ ہو سکتے تھے  
والدین اور شوہر کا ترک نہ لینے دیتے تھے ۱۲ مہر سے وہ دیت یہ ہے فالنکی اما طاب لکھو من ایسکے متفقہ تاوان و مہر ان  
ختمہ لاکھو افو لکھو۔ یہی نکاح کرو عورتوں جیسا تھا ان کا ہے دو دو طریقہ بجا رہا کر کے اور اگر اندیشہ ہو کہ

اسباب خارجی اس خیال کے ساتھ شریک ہو کر تعدد ازواج کی رسم کی چنگنی مسلمانوں میں کر رہے ہیں اس ملک میں اب یہ دستور ہوتا جا رہا ہے کہ ایک نکاح نامہ باہن نمونہ شوہر پانچ سے لکھو الیا جاتا ہے کہ زوجہ اولیٰ کی حیرن زیات کوئی حق یا شائبہ حق نکاح ثانی کی جو وہ رکھتا ہو یا جس کا وہ مدعی ہو عمل میں نہ لایگا۔ یہ دستور مانع تو یہ رسم تعدد ازواج کی نشوونما پانچ اور قائم رہنے لگا ہندوستان میں فی الحال فیصدی ننانوے مسلمانوں سے زیادہ خواہ اعتقاداً خواہ بدعتاً ایک ہی زوجہ پر قناعت ہیں۔ تعلیم یافتہ مسلمانوں میں جو اپنے اسلاف کے تاریخی حالات سے واقف ہیں اور اپنے بزرگوں کے حالات کا مقابلہ اور تعالیٰ اور قوموں کے احوال سے کر سکتے ہیں تعدد ازواج کا رسم ناپسند بلکہ مکروہ و ممتروک مانتا جاتا ہے۔ اور کریل میک گرگیر صاحب کے بیان کے موافق ایران میں فیصدی صرف دو آدمی متعدد بیویوں کی مشکوک لذت اٹھا لے ہیں۔ امید قوی ہے کہ آئندہ ایک جماعت علمائے اسلام باہم شورے کر کے یہ فتوے دے دیگی کہ تعدد ازواج منجس غلامی و بندہ گری کی شریعتِ غرہ کے سراسر خلاف ہے۔ اسکا انکار نہیں ہو سکتا کہ چند رسوم و قوانین جو مسلمانوں نے زمانہ جاہلیت سے اخذ کیے ہیں اور جو صرف آثار و علاماتِ سلف کے قبیل سے ہیں مسلمان قوموں کی ترقی کے مانع اور سد راہ ہو رہے ہیں۔ چنانچہ عورتوں کی پردہ نشینی کا رسم بھی ایسا ہی ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ رسم بہت قوموں میں جاری تھا۔ یہاں تک کہ اہل تجسس بھی اس دستور کی سخت پابندی کرتے تھے۔ ناشائستہ اور نامریت یافتہ قوموں کی عافیت کے لحاظ سے اس دستور سے بہت سے فوائد ہیں۔ شارع اسلام نے اس رسم کو اپنے ہم عصر قوموں میں جاری پایا اور اسکے فوائد پر نظر کر کے اسکی پابندی اپنی امت پر فرض کر دی۔ اس سوال کا جواب دینا غیر ممکن ہے کہ آیا شارع اسلام کا منشا یہ تھا کہ یہ رسم ایک قانون اخلاقی کی قوت حاصل کرے یا ایسی سخت پابندی اسکی کجائے جیسی اب کیجاتی ہے۔ تاہم یہ گمان کرنا غلط ہے کہ شرع شریعت میں کوئی

اسباب خارجی اس خیال کے ساتھ شریک ہو کر تعدد ازواج کی رسم کی چلنی مسلمانوں میں کر رہے ہیں اس ملک میں اب یہ دستور ہوتا جا رہا ہے کہ ایک نکاح نامہ باہن نمونہ شوہر پانچ سے لکھو الیا جاتا ہے کہ زوجہ اولیٰ کی حیرن زیارت کوئی حق یا شائبہ حق نکاح نامہ کی جو وہ رکھتا ہو یا جس کا وہ مدعی ہو عمل میں نہ لایگا۔ یہ دستور مانع تو ہی رسم تعدد ازواج کی نشوونما پانے اور قائم رہنے کا بہت ہندوستان میں فی الحال فیصدی ننانوے مسلمانوں سے زیادہ خواہ اعتقاداً خواہ بدعتاً ایک ہی زوجہ پر قائل ہیں۔ تعلیم یافتہ مسلمانوں میں جو اپنے اسلاف کے تاریخی حالات سے واقف ہیں اور اپنے بزرگوں کے حالات کا مقابلہ اور تعالیٰ اور قوموں کے احوال سے کر سکتے ہیں تعدد ازواج کا رسم ناپسند بلکہ مکروہ و ممتروک مانتا جاتا ہے۔ اور کرنیل میک گرگر صاحب کے بیان کے موافق ایران میں فیصدی صرف دو آدمی متعدد بیویوں کی مشکوک لذت اٹھا لے ہیں۔ امید تو یہ ہے کہ آئندہ ایک جماعت علمائے اسلام باہم شورے کر کے یہ فتوے دے دیگی کہ تعدد ازواج شریک غلامی و بندہ گری کی شریعتِ غمراہ کے سراسر خلاف ہے۔ اسکا انکار نہیں ہو سکتا کہ چند رسوم و قوانین جو مسلمانوں نے زمانہ جاہلیت سے اخذ کیے ہیں اور جو صرف آثار و علاماتِ سلف کے قبیل سے ہیں مسلمان قوموں کی ترقی کے مانع اور سد راہ ہو رہے ہیں۔ چنانچہ عورتوں کی پردہ نشینی کا رسم بھی ایسا ہی ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ رسم بہت قوموں میں جاری تھا۔ یہاں تک کہ اہل تہنیت بھی اس دستور کی سخت پابندی کرتے تھے۔ ناشائستہ اور نامرتبیت یافتہ قوموں کی عافیت کے لحاظ سے اس دستور سے بہت سے فوائد ہیں۔ شارع اسلام نے اس رسم کو اپنے ہم عصر قوموں میں جاری پایا اور اس کے فوائد پر نظر کر کے اسکی پابندی اپنی امت پر فرض کر دی۔ اس سوال کا جواب دینا غیر ممکن ہے کہ آیا شارع اسلام کا منشا یہ تھا کہ یہ رسم ایک قانون اخلاقی کی قوت حاصل کرے یا ایسی سخت پابندی اسکی کجائے جیسی اب کیجاتی ہے۔ تاہم یہ گمان کرنا غلط ہے کہ شرع شریعت میں کوئی ذکر سکوکے قواعد ایک سے ۱۲ امت مخرجم

مقام پر صرف اُسکی حالت موجودہ کا ذکر کرتے ہیں۔ مسلمانوں میں زوجہ کی حالت پر بالجموع نظر کیجیے تو یورپ کی کسی عورت سے بدتر نہ پائیے گا۔ یورپ کی عورتوں سے اُسکی پس ماندگی کا باعث یہ ہے کہ اہل اسلام میں عموماً تعلیم نسوان کا رواج نہیں ہے۔ یہ سب نہیں ہے کہ شرع میں کچھ خاص احکام ایسے ہیں جو عورتوں کو منہ بہ من اُسکی قانونی حیثیت تو یقیناً یورپ کی عورتوں کی طرف سے حالت سے بہتر و برتر ہے۔ اُسکو ایسی آزادی حاصل ہے کہ جو حقوق و مواجب شرع نے اُسکو بخشے ہیں اُنکو وہ پورا پورا عمل میں لا سکتی ہے۔ تمام مقدمات میں جو اُسکی ذات خاص سے یا اُسکی جائداد سے متعلق ہیں وہ اپنے ذاتی حق سے اور بلا واسطہ اپنے پدر و شوہر کے کارروائی کر سکتی ہے۔ وہ اپنا مختار خود مقرر کرتی ہے اور اپنے تمام اختیارات اُسکو دیتی ہیں۔ وہ اپنے شوہر اور اپنے کنبہ کے مردوں سے مساوی درجہ پر معاہدہ کرتی ہے۔ لگ کر گنا شوہر اُس سے بدسلوکی کرتا ہے تو اُسکو نکاح کے فسخ کر لینے کا حق حاصل ہے۔ وہ اپنے اور اپنے بچوں کے نان و نفقہ کے لیے اپنے شوہر کے نام سے قرض لے سکتی ہے۔ اگر اُس کا مذہب شوہر کے دین کے خلاف ہے تو وہ اپنے رسوم مذہبی کو آزادانہ اور بیباکانہ ادا کرنے کا دعویٰ کر سکتی ہے۔ اگر شوہر ہر ذی مقدور ہے تو اُس پر فرض ہے کہ اپنی زوجہ پر غیر مسلمہ کو سوا کا مہیا کرے کہ وہ اپنی عبادت گاہ میں جا کر اپنے طریق کے موافق عبادت کرے۔ امور دین میں وہ ذرا بھی اپنی زوجہ کو نہیں ستا سکتا اور مسلمان ماں کی طرح وہ بھی اپنی اولاد کی حراست کی مستحق ہے۔ قبل نکاح جو مہر اُس کا قرار دیا گیا ہے وہ اُس کا مال ہے اُس کا جو بی جا ہے اُسکو کرے۔ مہر سے متمتع ہونے کے لیے اُسکو درمبانی آدمیوں اور امینیوں اور دیون کی کچھ جزئیات نہیں ہیں جب شوہر سے اُسکو کچھ ایذا پہنچے تو وہ یہ حق رکھتی ہے کہ اپنی حیثیت شخصی سے شوہر پر نالش کرے۔ اُس کا مہر اُس کے شوہر کے تمام دیون پر مقدم ہے اور شوہر اُس کا قرضدار سمجھا جاتا ہے۔ جب تک اُس کی نابالغ رہتی ہے باپ کو اُسکی شادی کر دینے کا حق اُس کی



حاصل رہتا ہے بطرح نابالغ لڑکے کا نکاح کر دینے کا ہوتا ہے۔ مگر آئندہ بیان کیا جائیگا کہ یہ اختیار باپ کا اس طرح محدود کر دیا گیا ہے کہ جب قریب کا گمان ہو یا یہ احتمال ہو کہ اس نکاح سے لڑکی کو ضرر پہنچے گا تو باپ کے بعد جو ولی شرعی ہو وہ ایسے نکاح سے مانع ہو سکتا ہے۔ اگر کسی نابالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح باپ کے سوا کسی اور ولی شرعی کر دے تو اس لڑکی یا لڑکے کو اختیار کامل حاصل ہے کہ بعد بلوغ اس نکاح کو فسخ کرالے۔ زن باخود و رشیدہ کا نکاح کسی حالت میں بغیر اسکی صریح رضامندی کے صحیح نہیں ہے۔ اور کوئی نکاح صحیح نہیں ہے تاؤ تک کہ شوہر نہ زوجہ کا مہر قبول کرے۔ فی الواقع مہر جو از وصحت نکاح پر مقدم ہے خواہ زوجہ مسلمہ ہو خواہ غیر مسلمہ۔ رومیون میں دستور تھا کہ زوجہ ہمیشہ لاتی تھی اور اسی رسم کو بعض یورپ کی قوموں نے کچھ ترمیم کر کے اختیار کیا ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی جویرہ دینے کا دستور ہے۔ بیٹے لڑکی کے مان باپ زویہ اور ظروف وغیرہ ودائع کے وقت اس کے ساتھ کر دیتے ہیں مگر یہ سب خیرین ایسی کمال ہوتا ہے۔ بعض اوقات نقد روپیہ یا نوٹ ہمیشہ میں دیتے ہیں۔

ہندوستان میں مہر کی مقدار بہت زیادہ رکھی جاتی ہے اور جن اوقات شوہر کے مقدور سے زیادہ مہر بلوغا جاتا ہے تاکہ وہ طلاق نہ دے سکے۔ چونکہ شرع شریف میں نکاح ایک معاہدہ سمجھا جاتا ہے لہذا بعض حالات میں طرفین کو فسخ معاہدہ کا اختیار دیا گیا ہے۔ جن صورتوں میں طلاق شوہر کی جانب سے ہوتا ہے یا اس کے کسی کردار سے طلاق کی ضرورت پیدا ہوتی ہے ان صورتوں میں شوہر کو کل مبلغ مہر دینا پڑتا ہے تب وہ شرعاً طلاق دے سکتا ہے۔ زوجہ کو مارنے پیٹنے کی ممانعت قطعی ہے اور جب اس سے ہمیشہ ایسی برسلو کی گجائے تو وہ طلاق لینے کا حق رکھتی ہے۔ اور جب شوہر اسکو چھوڑ دے یا مان و نفقہ نہ دے تب بھی وہ طلاق لے سکتی ہے۔ جب زوجہ شوہر میں کچھ نزاع یا نا اتفاق ہوتی ہے تو ماکم شرع کچھ غرض عورتوں کو مصالحو کرنے کے لیے مقرر کر دیتا ہے یا خود ہاکر مصالحو کر دیتا ہے۔ جب ناموافقیت مزاج کی وجہ سے یا اور کسی

حاصل رہتا ہے بطرح نابالغ لڑکے کا نکاح کر دینے کا ہوتا ہے۔ مگر آئندہ بیان کیا جائیگا کہ یہ اختیار باپ کا اس طرح محدود کر دیا گیا ہے کہ جب قریب کا گمان ہو یا یہ احتمال ہو کہ اس نکاح سے لڑکی کو ضرر پہنچے گا تو باپ کے بعد جو ولی شرعی ہو وہ ایسے نکاح سے مانع ہو سکتا ہے۔ اگر کسی نابالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح باپ کے سوا کسی اور ولی شرعی کر دے تو اس لڑکی یا لڑکے کو اختیار کامل حاصل ہے کہ بعد بلوغ اس نکاح کو فسخ کرالے۔ زن باخود و رشیدہ کا نکاح کسی حالت میں بغیر اسکی صریح رضامندی کے صحیح نہیں ہے۔ اور کوئی نکاح صحیح نہیں ہے تاؤ تک کہ شوہر نہ زوجہ کا مہر قبول کرے۔ فی الواقع مہر جو از وصحت نکاح پر مقدم ہے خواہ زوجہ مسلمہ ہو خواہ غیر مسلمہ۔ رومیون میں دستور تھا کہ زوجہ ہمیشہ لاتی تھی اور اسی رسم کو بعض یورپ کی قوموں نے کچھ ترمیم کر کے اختیار کیا ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی جویرہ دینے کا دستور ہے۔ بیٹے لڑکی کے مان باپ زویہ اور ظروف وغیرہ ودائع کے وقت اس کے ساتھ کر دیتے ہیں مگر یہ سب خیرین ایسی کمال ہوتا ہے۔ بعض اوقات نقد روپیہ یا نوٹ ہمیشہ میں دیتے ہیں۔

ہندوستان میں مہر کی مقدار بہت زیادہ رکھی جاتی ہے اور جن اوقات شوہر کے مقدور سے زیادہ مہر بلوغا جاتا ہے تاکہ وہ طلاق نہ دے سکے۔ چونکہ شرع شریف میں نکاح ایک معاہدہ سمجھا جاتا ہے لہذا بعض حالات میں طرفین کو فسخ معاہدہ کا اختیار دیا گیا ہے۔ جن صورتوں میں طلاق شوہر کی جانب سے ہوتا ہے یا اس کے کسی کردار سے طلاق کی ضرورت پیدا ہوتی ہے ان صورتوں میں شوہر کو کل مبلغ مہر دینا پڑتا ہے تب وہ شرعاً طلاق دے سکتا ہے۔ زوجہ کو مارنے پیٹنے کی ممانعت قطعی ہے اور جب اس سے ہمیشہ ایسی برسلو کی گجائے تو وہ طلاق لینے کا حق رکھتی ہے۔ اور جب شوہر اسکو چھوڑ دے یا مان و نفقہ نہ دے تب بھی وہ طلاق لے سکتی ہے۔ جب زوجہ شوہر میں کچھ نزاع یا نا اتفاق ہوتی ہے تو ماکم شرع کچھ غرض عورتوں کو مصالحو کرنے کے لیے مقرر کر دیتا ہے یا خود ہاکر مصالحو کر دیتا ہے۔ جب ناموافقیت مزاج کی وجہ سے یا اور کسی

نہیں ہے اور بیچ قوموں میں بھی طلاق ایسا شاذ و نادر وقوع میں آتا ہے کہ اسکا اثر اخلاق عامہ پر کچھ نہیں محسوس ہوتا۔ اسکے دو سبب معلوم ہوتے ہیں۔ عالی خاندان لوگوں میں خاندانی عزت کا خیال مانع طلاق ہوتا ہے۔ اور غریب و ہملہ لوگوں کو وہ جرمانہ (مہر) جو طلاق میں دینا پڑتا ہے طلاق سے باز رکھتا ہے۔ دیگر بلاد اسلام میں جہان خاندانی عزت کا ایسا پاس نہیں ہوتا ہے اور مہر کی مقدار بھی ایسی نہیں ہوتی جیسی ہندوستان میں ہوتی ہے مانع طلاق ایک اور مسئلہ شرعی ہوتا ہے جو ہستی اور شیعہ دونوں کا متفق علیہ ہے مگر معتزلہ کے نزدیک مسلم نہیں ہے۔ علمائے یہود کے نزدیک یہ ہے کہ جب کوئی شوہر ایک مرتبہ اپنی زوجہ کو طلاق دیدے تو پھر کسی حال میں اس سے دوبارہ عقد نہیں کر سکتا۔ سنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک مطلقہ سے دوبارہ عقد کرنا جائز ہے مگر اس شرط سے کہ مطلقہ دوسرے شخص سے نکاح کر کے طلاق لے چکی ہو۔ یہ عجیب و غریب بشرط معتزلہ کے نزدیک مسلم نہیں ہے اور اسکا اثر یہ ہوا ہے کہ ناشائستہ و نازبیت یافتہ قومیں رشک و حسد کی وجہ سے طلاق کو بلا قید اور بیاکانہ عمل میں لانے سے باز رہتے ہیں۔

### مقدمہ ۳

بعض اعتبارات سے غلامی کو تعداد ازواج سے مشابہت دینا بجا ہے۔ تعداد ازواج کی طرح غلامی بھی سب قوموں میں رائج رہی ہے مگر حجب انسان کے خیالات میں ترقی ہوئی اور عدل و انصاف کا خیال بھی پیدا ہوا تو یہ دونوں رسم زائل ہو گئی۔ غلامی کا دستور انسان کے وجود کا ہم عصر ہے یعنی ابتداء خلقت انسان سے یہ دستور چلا آیا ہے (قاری نے اس دستور کے آثار و علامات ہر زمانہ اور ہر قوم میں پائے جاتے ہیں جبکہ علم حکم ہوا ہے۔ اس دستور کا تخم سوماسٹری نے تمدن کی وحشیانہ حالت میں جہاں اور غلامی اس زمانہ میں بھی جاری رہی جبکہ ترقی خیالات اور ترقی تہذیب و شائستگی کی وجہ سے ظاہر اسکی کوئی ضرورت نہیں

باقی رہی۔ یہود اور یونانی اور رومی اور قدیم اہل جرمن انھیں قوموں کے آئین و قوانین اس زمانہ کے خیالات اور اس زمانہ کے رسوم و عادات پر زیادہ مؤثر ہوئے ہیں۔ ان سب قوموں میں دو نون قسم کی غلامی سلم اور راج تھی یعنی ایک وہ غلام جسے کھیت جتوانے تھے اور ایک وہ غلام جسے گھر کا کام لیتے تھے۔ عبرانیوں میں غلاموں اور یونانیوں میں ہمیشہ بڑی بڑی معویتیں گذرتی تھیں۔ اُنسے کفایت جتوانے جاتے تھے یا گھر کا کام لیا جاتا تھا اور سب تذلیل و تعذیب سے جاتے تھے اور انکی بی رحم اور ناخدا ترس مالک ہمیشہ اُنسے مشقت شاقہ لیتے تھے۔ اخیر زمانہ میں جو قانون رومیوں میں جاری ہوا اُنسے سزا موت اور سنگین سزاؤں کا اختیار جو قوانین مالوہ دوا کا نہ نے مالکوں کو بخشا تھا اُنسے لے لیا مگر جو بعض قوانین پادشاہ۔ حبشینیں قصر کے عہد میں تالیف ہوا تھا اُس میں غلامی کو ایک قانون منجھوا میں قدرت قرار دیدیا اور غلاموں کی قیمت اُن پیشوں کے موافق مقرر کی جڑیے کرانا اُسے منظور ہوتا تھا۔ قبل شیوع اسلام مشرکین عرب کا دستور تھا کہ اسیران جنگ کو غلام بنالیا کرتے یا قتل کر دیتے تھے۔ احکام قرآنی کے رو سے اسیران جنگ کو قتل کرنا حرام ہو گیا اور یہ حکم ہوا کہ جب تک دیت یعنی خون بہانہ دین اُس وقت تک غلامی کی حالت میں رہیں۔ فی الواقع قرآن مجید میں صرف ایک قسم کی غلامی کی اجازت دی گئی ہے یعنی اُن لوگوں کی غلامی جو چھوڑ کر عی میں گرفتار کیے جائیں۔ قرآن مجید میں ہر جگہ غلاموں کو یہ لکھا ہے کہ اَوَمَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ لَی وہ لوگ عین چھوڑ دینے ہاتھ کا بعض یوں۔ حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بردہ فروش کو خارج از انسانیت فرمایا ہے اور بندہ گری اور بردہ فروشی دونوں کی ممانعت قطعی فرمائی ہے۔ اور عتق رقبات یعنی بردہ آزاد کرنے کو بڑا کار ثواب فرمایا ہے۔ اور مسلمانوں کو غلام بنانے کو حرام مطلق گردانا ہے۔ اور مالکوں کو ممانعت فرمائی ہے کہ نہ مصفا نہ اور منساب مقدار سے زیادہ کام غلاموں سے نہ لیا کریں اور اسیران جنگ کو جب لوٹدی غلام میں نہ لیا کہ اس طرح کپڑا پہنائیں اور کھانا کھلائیں اور مکان میں رکھیں کہ گویا وہ اُنکے دوست

باقی رہی۔ یہود اور یونانی اور رومی اور قدیم اہل جرمن انھیں قوموں کے آئین و قوانین اس زمانہ کے خیالات اور اس زمانہ کے رسوم و عادات پر زیادہ مؤثر ہوئے ہیں۔ ان سب قوموں میں دو نون قسم کی غلامی سلم اور راج تھی یعنی ایک وہ غلام جنہیں کھیت جتوانے تھے اور ایک وہ غلام جنہیں گھر کا کام لیتے تھے۔ عبرانیوں میں غلاموں اور یونانیوں ہمیشہ بڑی بڑی معویتیں گذرتی تھیں۔ اُنسے کفایت جتوانے جاتے تھے یا گھر کا کام لیا جاتا تھا اور سب تذلیل و تعزیر بھیجے جاتے تھے اور انکی بیہوشی اور ناخدا ترس مالک ہمیشہ اُنسے مشقت شاقہ لیتے تھے۔ اخیر زمانہ میں جو قانون رومیوں میں جاری ہوا اُنسے سزا موت اور سنگین سزاؤں کا اختیار جو قوانین مالوہ دوا کا نہ نے مالکوں کو بخشا تھا اُنسے لے لیا مگر جو بعض قوانین پادشاہ۔ حبشینیں قصیر کے عہد میں تالیف ہوا تھا اُس میں غلامی کو ایک قانون منجھوا تین قدرت قرار دیدیا اور غلاموں کی قیمت اُن پیشوں کے موافق مقرر کی جڑیے کرانا اُسے منظور ہوتا تھا۔ قبل شیوع اسلام مشرکین عرب کا دستور تھا کہ اسیران جنگ کو غلام بنالیا کرتے یا قتل کر دیتے تھے۔ احکام قرآنی کے رو سے اسیران جنگ کو قتل کرنا حرام ہو گیا اور یہ حکم ہوا کہ جب تک دیت یعنی خون بہانہ دین اُس وقت تک غلامی کی حالت میں رہیں۔ فی الواقع قرآن مجید میں صرف ایک قسم کی غلامی کی اجازت دی گئی ہے یعنی اُن لوگوں کی غلامی جو چھاد شرعی میں گرفتار کیے جائیں۔ قرآن مجید میں ہر جگہ غلاموں کو یہ لکھا ہے کہ اَوَمَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ یعنی وہ لوگ جنہیں تم نے ہاتھ قابض ہوں۔ حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بردہ فروش کو خارج از انسانیت فرمایا ہے اور بندہ گری اور بردہ فروشی دونوں کی ممانعت قطعی فرمائی ہے۔ اور عتق رقبات یعنی بردہ آزاد کرنے کو بڑا کار ثواب فرمایا ہے۔ اور مسلمانوں کو غلام بنانے کو حرام مطلق گردانا ہے۔ اور مالکوں کو ممانعت فرمائی ہے کہ نہ مصفا نہ اور منساب مقدار سے زیادہ کام غلاموں سے نہ لیا کریں اور اسیران جنگ کو جب لوٹدی غلام نہیں تو انکو اس طرح پڑا پہنائیں اور کھانا کھلائیں اور مکان میں رکھیں کہ گویا وہ اُنکے دوست

خود میں نے غلامی کی اس قدر نفرت کی کہ اکثر اہل اسلام نے اُس حجاب سے کوٹھنوں بنا دیے۔

شرع شریف میں جو کتاب تالیف کی جائے اُس کا مقدمہ نہ نام نہ رکھا جائے اور فقہ کا ان عیوب شرعی کا مختصر ذکر نہ کیا جائے جو بعض اشخاص کو بعض حقوق حاصل کرنے سے مانع ہیں۔ یہ عیوب شرعی فی نفسہ ظلم ہیں یعنی مصلح ملکی پر مبنی ہیں۔ اختلاف مذہب سے جسکو اہل اسلام کی اصطلاح میں کفر کہتے ہیں ابستہ امین مراد سلطنت اسلامیہ سے عداوت قطعی تھی اور ارتداد ایک جرم سلطنت کا سمجھا جاتا تھا۔ لہذا اتنی اور شیعہ دونوں نے بالاتفاق غیر مسلم اور مرتد دونوں کو مسلمان عزیزوں کے ترکہ سے اسوجہ سے محجوب کر دیا ہے کہ مخالفین منافقین گروہ اہل اسلام میں نہ داخل ہونے پائیں۔ ایکٹ-۲۱ شہادۃ نے اُن موانع اٹھ کر دے کر دیا ہے جو از وی شرع صحیحی مرتد کو یعنی اُس شخص کو جسے دین اسلام ترک کر دیا ہو ترکہ پانے مانع تھے۔ مگر یہ ایک مرتدین سے متعلق ہے کفار فطری سے متعلق نہیں ہے جنکو اہل اسلام نے محبوب الارث قرار دیا ہے۔ جب کئی سلطنتوں میں باہم موافقت نہ ہو تو ایک سلطنت کا رعایا ہونا اور دوسرے کی رعایا نہ ہونا بھی اہل سنت کے نزدیک موانع شرعیات میں سے ہے گو شیعوں نے اس مسئلہ میں اُسے اختلاف کیا ہے۔ غلامی اور قتل انسان بھی آدمی کو حقوق دنیوی کو عمل میں لانے سے مانع ہوتے ہیں فقط۔

## پہلا باب

سُنی اور شیعہ کے قانون وراثت و جانشینی کے بیان میں  
قبل کے سُنی اور شیعہ کے قانون وراثت و جانشینی کے اختلافات بیان کیے جائیں  
جن اصول میں فریقین نے اتفاق کیا ہے انکو بیان کرنا ضرور ہے۔

واقع ہو کہ سُنی اور شیعہ دونوں میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ قانون وراثت انتقال باوصیت  
فرض کر لینے پر مبنی ہے۔ ہر مسلمان کو اپنے مین حیات اپنی جائیداد پر اختیارِ کل حاصل ہے  
خواہ وہ جائیداد موروثی ہو خواہ کسبہ خواہ منقولہ ہو خواہ غیر منقولہ اُس کا جو جی چاہے  
اپنی جائیداد کو کر سکتا ہے۔ مگر جو انتقال وہ اپنی جائیداد کا کرے وہ انتقال جائز و مؤثر  
جسمی ہوگا کہ جب اُس کا نفاذ مالک کے مین حیات ہو جائے۔ مثلاً اگر میرہ کیا جائے تو  
جائیداد وہ میرہ و اس کی زندگی میں میرہ ہوگا کہ کو دیدی جائے اور و اسب اپنے تمام حقوق  
کفایت سے جو اُس جائیداد میں وہ رکھتا ہے دست بردار ہو کر میرہ ہوگا کہ کا قبضہ اُس پر لڑے۔  
اگر میرہ کا نفاذ و اسب کی وفات پر موقوف رکھا جائے تو میرہ ناجائز ہو جائیگا۔ یہی حال  
اُس جائیداد کا بھی ہے جو نہ ہی یا خیراتی مقاصد کے لیے وقف کی جائے۔ کسی نیک کام کے لیے  
جائیداد کو وقف کرنا بھی جائز و حتمی ہوگا جب کہ حقوق مالکانہ اُس سے سلب کر لیے جائیں۔  
وصایا کے باب میں موسیٰ کا اختیارِ ثلث جائیداد پر محدود ہے بشرطیکہ وصیت اُس شخص کے  
تستہین نہ کی جائے جو ترکہ میں حصہ لے گا یعنی ہو۔ مثلاً مالک اپنی جائیداد کے ایک ثلث کو  
بمیرہ و وصیت غیر شخص کو دے سکتا ہے لیکن اگر ایک ثلث سے زیادہ کی نسبت یا کسی اور  
وارثِ شرعی کے باب میں وصیت کرے تو ایسی وصیت ناجائز ہوگی۔

مسلم ان کے اختیارات و وصیت میں یہ قید جو لگا دی گئی ہے جسکی مثال بعض قوانین  
یورپین بھی موجود ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ ہر مالک ایک جز گنہ مال اور اسبابِ متوفیہ کا  
مخلوق ہے نہ مالک تقسیم جائیداد اس طرح ہوتی ہے کہ گویا اُس نے بلا وصیت انتقال کیا ہے۔

لہذا مسلمانوں میں انتقال بلا وصیت ایک عام اصول ہے اور چونکہ تقریباً ہر صورت میں ایک سے زیادہ وارث متوفی کی جائداد میں حصہ پانے کے مستحق ہوتے ہیں لہذا یہ یاد رکھنا ضرور ہے کہ سنی اور شیعہ میں کن کن باتوں میں اتفاق اور کن امور میں اختلاف ہے۔

جو امور فریقین میں متفق علیہ ہیں انکی نسبت عرض کیا جاتا ہے کہ سنی اور شیعہ اُصول اور متفق ہیں جس اُصول سے وہ اُنخاص جو متوفی کی جائداد میں حصہ پانے کے مستحق ہیں اُن اشخاص میں سے ہو سکتے ہیں جو کوئی حق نہیں رکھتے۔ مثلاً کوئی مسلمان بچہ مرنے کے بعد ایک

بڑا بھاری گروہ اعزاء و اقربا کا چھوڑ جائے۔ تو اس صورت میں اگر کوئی محدث و وصیت قاعدہ نہ ہو یا تو وارث اور غیر وارث میں فرق و امتیاز کرنا بہت دستاورد ہو جاتا پس اس وقت کہ کوئی شخص مرنے کے لیے اور اقربا مستحق و محبوب میں باسانی فرق و امتیاز کرے انکی غرض یہ ہے

فریقین نے بالاتفاق یہ قاعدہ کلیہ قرار دیا ہے کہ جب کوئی مسلمان اپنے مرنے کے بعد دو عزیز و سبب چھوڑ جائے جن میں سے ایک عزیز دوسرے عزیز کے ذریعے سے متوفی کا قرابت دار ہو تو عزیز بالواسطہ در صورت موجود ہونے عزیز بلا واسطہ کے محبوب الارث ہوگا۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان

اپنے مرنے کے بعد ایک بیٹا اور ایک پوتا چھوڑ جائے تو پوتا اپنے دادا کا وارث نہ ہوگا تا وقتیکہ اُس کا باپ زندہ ہے۔ ایک اور قاعدہ بھی متوفی کے درجہ شرعی کو دریافت کرنے کا نام ہے کہ یہ جسکو فریقین نے کس قید و ترمیم کے اختیار کیا ہے۔ مثلاً اقربا کو زکوٰۃ پر ہی میں سستی

اعزائے قریب کو قرابت داران بید پر ترجیح دینے میں مگر شیعہ قرابت قریبہ و بعیدہ کا قاعدہ سب صورتوں میں بلا امتیاز ذکر و اثبات جاری کرتے ہیں۔ پس اگر کوئی شخص اپنے

مرنے کے بعد ایک بھتیجا اور ایک بھتیجہ کا بیٹا اور ایک نواسا چھوڑ جائے تو سنیوں میں چونکہ بھتیجا اقربا کو زکوٰۃ پر ہی میں سے ہے اور بھتیجے کے بیٹے کی نسبت قرابت میں متوفی سے قریب تر ہے لہذا وہ ترجیح دیکر اقربا و رشتہ پارہیگا مگر شیعہوں میں چونکہ نواسا نسبتاً قریب تر ہے لہذا دیکر اقربا کو محبوب الارث کر دیا۔ پس معلوم ہوا کہ حق و راست اُن اقربا کا جو کسی شخص کی



وفات کے بعد زندہ رہن باختلاف حالات مختلف ہوتا ہے۔ بعض قریبا اصول مقررہ بالا کے بموجب بالکل صحیح الارث ہو جاتے ہیں اور بعض اعزاء کے سهام شرعیہ سوچہ سے کم ہو جاتے ہیں کہ بعض اور عزیز موجود ہیں ہیں خواہ وہ نہ ایک وراثت ہوں خواہ انہوں نے مگر سنی اور شیعہ دونوں میں ایک قسم کے ورثہ ایسے ہیں جو بھی صحیح الارث نہیں ہوتے گو ان کے حصص شرعیہ میں کیسی اختلاف ہو۔ اس قسم کے ورثہ میں ماں و باپ اور بیٹے اور شوہر و زوجہ داخل ہیں۔ سنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک تمام تمام کا اصول مسلم نہیں ہے۔ اور گو اسمعیلیہ اور طاہر معتزلہ نے بھی اس مسئلہ میں فریقین سے اختلاف لیا ہے مگر ان کے مسائل محدود طور سے کہیں نہیں بیان کیے گئے ہیں۔ مثلاً زید کے دو بیٹے تھے ان میں سے ایک بیٹا کئی اولاد چھوڑ کر زید کی زندگی میں مر گیا تو یہ اولاد زید کی وفات کے بعد اس کے جائزین اور قائم مقام نہونگے بلکہ ان کا چچا انکو محبوب الارث کر دیا۔

یہاں تک تو فریقین میں اتفاق ہے مگر تقسیم ورثہ کے باب میں دونوں میں اختلاف عظیم ہے۔ سنی میں قسم کے ورثہ قرار دیتے ہیں

(۱) ذوی الفروض یعنی وہ ورثہ جن کے حصص کی تصریح قرآن مجید میں موجود ہے۔

(۲) عصباء یعنی اقربا سے پوری۔

(۳) ذوی الارحام

ذوی الفروض کے باب میں سنی اور شیعہ میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔

مگر شیعہ ورثہ کو عصباء اور ذوی الارحام میں بلا دلیل منقسم کرنے پر سخت اعتراض کرتے ہیں اور ان دونوں قسم کے ورثہ میں کچھ فرق نہیں سمجھتے۔

وہ شیعہ سب ورثہ کو ایک قسم کا قرار دیکر موتوفی سے قربت اور بُعد قربت کے اعتبار سے انکو مستحق وراثت سمجھتے ہیں جیسا آئینہ بیان کیا جا رہا تھا۔

مگر سنیوں نے ذوی الارحام کو سب کے بعد رکھا ہے یعنی جب ذوی الفروض اور عصباء نہیں ہوتے تب ذوی الارحام کو حصہ ملتا ہے۔ پہلے ذوی الفروض اپنے سهام شرعیہ سے

یے لیتے ہیں تب باقی حصّات میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ اگر ذوی الفروض اور عصبات دونوں موجود نہ ہوں تو جائید متوفی ذوی الارحام پر تقسیم کر دی جاتی ہے۔

ذوی الفروض کی تعداد بارہ ہے۔ اُنکے حصّے باختلاف حالات مختلف ہوتے ہیں اور ان میں سے بعض اُن اصول کی وجہ سے جھکاؤ کے سابق میں کیا گیا محبوب الارث بھی ہو جاتے ہیں۔

۱) امین سے چار مرد اور آٹھ عورتیں ہیں۔ چار مرد یہ ہیں (۱) باپ (۲) دادا یا اجداد میں سے کوئی شخص (جب محبوب الارث نہ ہو) (۳) برادر اخیانی یعنی وہ بھائی جسکی ایک ماں اور دو باپ ہوں

(۴) شوہر۔ علمائے باپ کی تین حیثیتیں قرار دی ہیں۔ (۱) خالی سہم یا حصّہ دار کی حیثیت جب متوفی کی اولاد ذکور میں سے کوئی موجود ہو۔ (۲) خالی عصبہ کی حیثیت جب اُسکے ساتھ

کوئی شخص ذوی الفروض میں سے بھی موجود ہو۔ مثلاً شوہر یا ماں یا دوازی ہیں صورت میں جائیداد متوفی میں سے ایک حصّہ یا کسی حصّہ دے کر باقی باپ کو دیا جاتا ہے۔ (۳) ذوی الفروض اور عصبہ

دونوں کی حیثیت جب باپ کے ساتھ کوئی بی یا بیٹیاں موجود ہوں۔ اس صورت میں اُسکو اپنا حصّہ حصّہ ملتا ہے اور بی بی بیٹوں کے حصّہ دینے کے بعد جو کچھ بچ رہے وہ بھی اُسکو ملتا ہے۔ آخر الذکر

دو صورتوں میں آسانی کی غرض سے اُسکو یہ کہہ سکتے ہیں کہ صرف بطور عصبہ کی پاتا ہے۔

(۱) باپ کا حصّہ بیٹے یا پوتے یا اور کسی اولاد ذکور کے ساتھ جیسے پرہیز تار و تار وغیرہ یعنی ایک سہ

(۲) جد حقیقی یا اجداد میں سے کوئی شخص (جو محبوب الارث نہ ہو) اُسکا حصّہ ۱/۲ یعنی ایک سہدس ہے۔

(۳) برادر اخیانی (جب اکیلا ہو اور کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد یا باپ یا جد حقیقی نہ ہو) اُسکا

حصّہ ۱/۲ یعنی ایک سہدس ہے۔

جب دو یا اس سے زیادہ برادران اخیانی ہوں اور کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد یا باپ یا دادا

نہ ہو تو اُسکا حصّہ ۱/۲ یعنی ایک سہدس ہے۔

۱) اہل حق کی اہل سنت کی اصلاح میں ان اجداد کو کہتے ہیں جنکے سلسلہ قرابت متوفی میں کوئی عورت داخل نہ ہو مثلاً دادا جد حقیقی ہے نا یا جد حقیقی نہیں ہے۔ ۲) امّہ

لے لیئے ہیں تب باقی حصّات میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ اگر ذوی الفروض اور عصابات دونوں موجود نہ ہوں تو جائیداد متوفی ذوی الارحام پر تقسیم کر دی جاتی ہے۔

ذوی الفروض کی تعداد بارہ ہے۔ انکے حصّے باختلاف حالات مختلف ہوتے ہیں اور ان میں سے بعض ان اصول کی وجہ سے جبکہ ذکر سابق میں کیا گیا محبوب الارث بھی ہو جاتے ہیں۔  
 (۱) امین سے چار مرد اور آٹھ عورتیں ہیں۔ چار مرد یہ ہیں (۱) باپ (۲) دادا یا اجداد میں سے کوئی شخص (جب محبوب الارث نہ ہو) (۳) برادر انخانی یعنی وہ بھائی جسکی آپاں والد باپ ہوں (۴) شوہر۔ علمائے باپ کی تین حیثیتیں قرار دی ہیں۔ (۱) خالی سہم یا حصّہ دار کی حیثیت جب متوفی کی اولاد ذکور میں سے کوئی موجود ہو۔ (۲) خالی عصبہ کی حیثیت جب اُسکے ساتھ کوئی شخص ذوی الفروض میں سے بھی موجود ہو۔ مثلاً شوہر یا مان یا داری اس صورت میں جائیداد متوفی میں سے ایک حصّہ یا کئی حصّے دے کر باقی باپ کو دیا جاتا ہے۔ (۳) ذوی الفروض اور عصبہ دونوں کی حیثیت جب باپ کے ساتھ کوئی بیٹی یا بیٹیاں موجود ہوں۔ اس صورت میں اُسکو اپنا حصّہ حصّہ ملتا ہے اور بیٹی بیٹیوں کے حصّہ دینے کے بعد جو کچھ بچ رہے وہ بھی اُسکو ملتا ہے۔ آخر الذکر دو صورتوں میں آسانی کی غرض سے اُسکو یہ کہہ سکتے ہیں کہ صرف بطور عصبہ کی پاتا ہے۔

(۱) باپ کا حصّہ بیٹے یا پوتے یا اور کسی اولاد ذکور کے ساتھ جیسے پر و تاسر واد وغیرہ یعنی کیسے سے (۲) جد حقیقی یا اجداد میں سے کوئی شخص (جو محبوب الارث نہ ہو) اُسکا حصّہ ۱/۲ یعنی ایک سُدس ہے۔ (۳) برادر انخانی (جب اکیلا ہو اور کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد یا باپ یا جد حقیقی نہ ہو) اُسکا حصّہ ۱/۲ یعنی ایک سُدس ہے۔

جب دو یا اس سے زیادہ برادران انخانی ہوں اور کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد یا باپ یا دادا نہ ہو تو اُسکا حصّہ ۱/۲ یعنی ایک ثلث ہے۔

ملہ اجداد حقیقی اہل سنت کی اصطلاح میں ان و اجداد کو کہتے ہیں جبکہ سلسلہ قرابت متوفی میں کوئی عورت داخل نہ ہو مثلاً دادا جد حقیقی ہے نا اجد حقیقی نہیں ہے۔ ۲۰۰ منہ

(۱۲) خواہر اخیانی مانند برادر اخیانی کے حصہ پاتی ہے۔

پس ذوی الفروض ہر جگہ حصص قرآن مجید میں بالتصريح لکھے ہیں اور جگہ باب میں سُنی اور شیعہ میں بہت کم اختلاف ہے۔ اس باب کے آخر میں ایک نقشہ بافترت لکھی ہے اُس سے اچھی طرح معلوم ہو جائیگا کہ اس مسئلہ میں فریقہ بین موارد اختلاف کیا ہیں یعنی کن کن باتوں میں اختلاف ہے۔ اس مقام پر ہم اُس طریقہ کو بیان کرتے ہیں جس طریقہ سے حنفیہ نے ورثہ کی تقسیم کی ہے اور بعد ازاں اُس میں اور شیعہ کی تقسیم میں فرق بیان کریں گے۔

جیسا سابقہ میں بیان کیا گیا سب فقہاء اہل سنت کے تین قسم باتین طبقہ کے ورثہ کے قائل ہیں یعنی ذوی الفروض۔ عصبات۔ ذوی الارحام۔ ذوی الفروض کا ذکر ہو چکا ہے۔ عصبات تین طبقوں پر منقسم ہیں۔ (۱) عصبات بنفسہ یعنی اپنے ذاتی حق سے۔ (۲) عصبات لغيرہ دوسرے شخص کے حق سے۔ (۳) عصبات مع غیرہ دوسرے شخص کے ساتھ۔ پہلے طبقہ میں وہ سب اشخاص داخل ہیں جنکے سلسلہ قرابت متونی میں کوئی عورت نہ داخل ہو۔ دوسرا سلسلہ کہ اگر کوئی عورت داخل ہو جائے تو مرد عصبہ نہ باقی رہیگا۔ مثلاً برادر اخیانی یعنی ماں کا بیٹا عصبہ نہیں ہے بلکہ ذوی الفروض میں داخل ہے۔ انکو عصبات بنفسہ کہتے ہیں۔

عصبات بنفسہ کی چار قسمیں ہیں

(۱) متونی کی اولاد

(۲) اُسکے اجداد

(۳) اُسکے باپ کی اولاد یعنی بھائی اور بھائیوں کی اولاد۔

(۴) اُسکے جد پدری و دادا کی اولاد چاہے کسی ہی بعید درجہ کا دادا ہو۔

یہ بیان کرنا ضرور ہے کہ عصبات بنفسہ کی وراثت میں یہ شرط ہے کہ جب ایک ہی درجہ کے اقربا ہوں تو قرابت داران نبی کو ترجیح دی جاتی ہے۔ مثلاً جب متونی کا فقط ایک برادر عینی اور

اور ایک برادر علانی ہو گا اگرچہ سبباً دونوں برابر ہیں مگر چونکہ برادر عینی بہ نسبت برادر علانی کے قریب تر ہے لہذا برادر عینی کو ترجیح دی جائیگی۔ علیٰ ہذا القیاس خواہر عینی جو ایک ان باپ سے ہو جب اُس کے ساتھ کوئی بیٹی بھی موجود ہو برادر علانی پر ترجیح ملتی ہے اور برادر عینی کا بیٹا برادر علانی کے بیٹے پر ترجیح رکھتا ہے صاحبِ الرائے نے اس حدیث پر بھی تبصرہ کیا کہ وہ تحقیق کہ وہ اولاد جو ایک ان باپ سے ہو اس اولاد کے پیشتر نہ جائیگی جو ایک باپ سے ہو لہذا نتیجہ نکالا ہے کہ جب اقربا سب برابر ہوں تو قرابت فریقہ لیا جائیگا عصبیات نفسیہ وہ اناٹا بین جو صرف اسوقت عصبیات ہو جاتے ہیں جب اُنکے ساتھ کچھ ذکر بھی موجود ہوں یعنی جب اُنکے ساتھ ایک ہی درجہ کے دو کو ہوں یا جو درجہ قرابت میں بعید ہوں مگر ایک ہی درجہ کے ذکر کے طور پر حصہ پائیں۔

ایسے عصبیات چار ہیں

(۱) بیٹیاں (بیٹوں کے ساتھ)

(۲) پوتیاں (پوتے یا پوتے یا سروسوتے وغیرہ کے ساتھ)

(۳) خواہر عینی (اپنے برادر عینی کے ساتھ)

(۴) خواہر علانی جو ایک باپ سے ہو (اپنے بھائی کے ساتھ)

مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اکثر اقرباء ذکر بعض حالات میں عصبیات ہو جاتی ہیں گو اس سے نہیں لازم آتا کہ سب صورتوں میں انکی بہنیں بھی اُنکے ساتھ عصبیات ہو جائیں۔

عورت عصبہ صرف اسوقت ہو جاتی ہے کہ جب وہ ذوی الفروض میں سے ہوتی ہے اور جب اُسکے ساتھ کوئی عصبہ ذکر میں سے بھی موجود ہوتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان اپنے مرنے کے بعد ایک زوجہ اور ایک چچا اور ایک چھوٹی چھوڑ جائے خواہ وہ چھوٹی اُسکے باپ کی خواہر عینی ہو خواہ خواہر علانی چونکہ وہ ذوی الفروض میں سے نہیں ہے لہذا وہ اپنے بھتیجے کے مرتزک میں شریعہ حصہ پانے کی مستحق نہیں ہے اور زوجہ کا حصہ دے کر کل جائیداد تقسیم

ہو ایک برادر علانی ہو تو اگرچہ نسبتاً دو نوں برابر ہیں مگر چونکہ برادر عینی بہ نسبت برادر علانی کے قریب تر ہے لہذا برادر عینی کو ترجیح دیجائیگی۔ علیٰ ہذا القیاس خواہر عینی جو ایک ان باپ سے ہو درجہ کے ساتھ کوئی بیٹی بھی موجود ہو برادر علانی پر ترجیح رکھتی ہے اور برادر عینی کا بیٹا برادر علانی کے بیٹے پر ترجیح رکھتا ہے صاحب الزحائر نے اس حدیث پر بھی تصریح کی کہ وہ تحقیق کہ وہ اولاد جو ایک ان باپ سے ہو اس اولاد پر پیشہ وراثہ ہائی جو ایک باپ سے ہو علانیہ تصریح نکالا ہے کہ جب اقربا نسباً برابر ہوں تو قرابت پر کیا لیا جائیگا عصبات نسبیہ وہ اناٹ ہیں جو صرف اسوقت عصبات ہو جاتے ہیں جب انکے ساتھ کچھ ذکر بھی موجود ہوں یعنی جب انکے ساتھ ایک ہی درجہ کے ذکو ہوں یا جو درجہ قرابت میں بعید ہوں مگر ایک ہی درجہ کے ذکور کے طور پر حصہ پائیں۔

ایسے عصبات چار ہیں

(۱) بیٹیاں (بیٹوں کے ساتھ)

(۲) پوتیاں (پوتے یا پر و تے یا سرو تے وغیرہ کے ساتھ)

(۳) خواہر عینی (اپنے برادر عینی کے ساتھ)

(۴) خواہر علانی جو ایک باپ سے ہو (اپنے بھائی کے ساتھ)

مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اکثر اقرباء ذکر بعض حالات میں عصبات ہو جاتی ہیں گو اس سے نہیں لازم آتا کہ سب صورتوں میں انکی بنین بھی انکے ساتھ عصبات ہو جائیں۔

عورت عصبہ صرف اسوقت ہو جاتی ہے کہ جب وہ ذوی الفروض میں سے ہوتی ہے اور جب انکے ساتھ کوئی عصبہ ذکور میں سے بھی موجود ہوتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان اپنے مرنے کے بعد ایک زوجہ اور ایک چچا اور ایک بھوپھی چھوڑ جائے خواہ وہ بھوپھی اُسکے باپ کی خواہر عینی ہو خواہ خواہر علانی چونکہ وہ ذوی الفروض میں سے نہیں ہے لہذا وہ اپنے بھتیجے کے مترکین میں شرعاً حصہ پانے کی مستحق نہیں ہے اور زوجہ کا حصہ دس کرل جائیگا تو کسی







مثلاً اگر کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کر دے اور وہ غلام اپنے مرنے کے بعد ذوی الارحام کے  
قسم سے کچھ ورثہ چھوڑ جائے تو شیعوں کے نزدیک آزاد کنندہ ذوی الارحام کو محجوب الارث  
کر دیگا۔ چنانچہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ ۲۲ ولارالعنق سے عصوبت پیدا ہوتی ہے یعنی  
جب کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کرے تو وہ ایسے غلام کا عصبہ ہو جاتا ہے اور اُسکی  
توریت کا متقی تریج اُسکے امون اور چچھی اور دیگر ذوی الارحام کے ہوتا ہے۔ پس شیعوں  
آزاد کنندہ کو عصبہ بسبب انخاص کہتے ہیں۔ جب عاتق اپنے آزاد کنندہ موجود نہ ہو تو اُسکے  
عصبات ذکور عتیق متوفی کے وارث ہوتے ہیں عصبات اناث وارث نہیں ہوتے۔ مگر  
اناث جب اُسکے وارث ہوتے ہیں کہ جب خود انھوں نے اُس غلام کو آزاد کیا ہو۔ اگر عتیق  
متوفی نے کوئی وارث ذوی الفروض میں سے یا عصبہ بنسی نہ چھوڑا ہو تو اُسکی کل جائداد عصبہ بالوالکو  
ملیگی یعنی آزاد کنندہ کو یا اُسکے عصبات ذکور کو۔ اور اُسکے ذوی الارحام بالکل محجوب الارث  
رہیں گے۔ اگر اُس نے کوئی وارث ذوی الفروض میں سے چھوڑا ہو تو عصبہ بالوالکو کچھ نہ ملیگا۔  
شیعوں کے نزدیک ارث بالوالا اُن صورتوں سے مخصوص ہے جنہیں مالک نے غلام کو  
برضا و رغبت خود یا بیعت نواب آزاد کیا ہو مگر خفیہ کے نزدیک یہ خصوصیت معتبر نہیں ہے۔  
مثلاً شرفیہ میں جسکو باہوشا مجرن سرکار نے اپنے لکچر میں سنگردانا ہے لکھا ہے کہ ۲۲ عاتق میں  
وارث عموماً ہوتا ہے خواہ اُس نے خدا کی راہ میں خواہ شیطان کی راہ میں غلام آزاد کیا ہو یا اس  
شرط سے آزاد کیا ہو کہ وہ عاتق کے اختیار میں رہیگا یا اس شرط سے کہ اُسکی ولانہ کو نہ لے لیگا  
اور اُسکے بہن مگر اصطلاح فقہاء میں اس سے وہ اعانت مراد ہے جو سبب توریت ہوتی ہے ۲۲ فی الواقع  
ولاء سے مراد وہ خاص اور مصنوعی قرابت ہے جو ایسی حالت میں جیسے عرب کی تہذیبی حالت تھی اُشت  
پیدا ہو جاتی تھی جبکہ آقا اپنے غلام کو آزاد کرتا تھا یا جب ایک شخص دوسرے شخص کا  
موسک بناتا تھا۔ ان دونوں صورتوں میں فیقین پر ایک دوسرے کی اعانت کرنا فرض تھا  
اور ایک صورت میں آقا اور دوسری صورت میں ولی آزاد کردہ غلام یا موسک کی دیت لینے والے کا  
ذمہ دار رہتا تھا۔ ۱۲ مہ

مثلاً اگر کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کر دے اور وہ غلام اپنے مرنے کے بعد ذوی الارحام کے  
قسم سے کچھ ورثہ چھوڑ جائے تو شیعوں کے نزدیک آزاد کنندہ ذوی الارحام کو محجوب الارث  
کر دیگا۔ چنانچہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ ۲۲ ولارالعنق سے عصوبت پیدا ہوتی ہے یعنی  
جب کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کرے تو وہ ایسے غلام کا عصبہ ہو جاتا ہے اور اُسکی  
توریت کا متقی تریج اُسکے امون اور چچھی اور دیگر ذوی الارحام کے ہوتا ہے۔ پس شیعوں  
آزاد کنندہ کو عصبہ بسبب انخاص کہتے ہیں۔ جب عاتق اپنے آزاد کنندہ موجود نہ ہو تو اُسکے  
عصبات ذکور عتیق متوفی کے وارث ہوتے ہیں عصبات اناث وارث نہیں ہوتے۔ مگر  
اناث جب اُسکے وارث ہوتے ہیں کہ جب خود انھوں نے اُس غلام کو آزاد کیا ہو۔ اگر عتیق  
متوفی نے کوئی وارث ذوی الفروض میں سے یا عصبہ بنسی نہ چھوڑا ہو تو اُسکی کل جائداد عصبہ بالوالاکو  
ملیگی یعنی آزاد کنندہ کو یا اُسکے عصبات ذکور کو۔ اور اُسکے ذوی الارحام بالکل محجوب الارث  
رہیں گے۔ اگر اُس نے کوئی وارث ذوی الفروض میں سے چھوڑا ہو تو عصبہ بالوالاکو کچھ نہ ملیگا۔  
شیعوں کے نزدیک ارث بالوالا اُن صورتوں سے مخصوص ہے جنہیں مالک نے غلام کو  
برضا و رغبت خود یا بیعت نواب آزاد کیا ہو مگر خفیہ کے نزدیک یہ خصوصیت معتبر نہیں ہے۔  
مثلاً شرفیہ میں جسکو بابوشا مجرن سرکار نے اپنے لکچر میں سنگردانا ہے لکھا ہے کہ ۲۲ عاتق میں  
وارث عموماً ہوتا ہے خواہ اُس نے خدا کی راہ میں خواہ شیطان کی راہ میں غلام آزاد کیا ہو یا اس  
شرط سے آزاد کیا ہو کہ وہ عاتق کے اختیار میں رہیگا یا اس شرط سے کہ اُسکی ولانہ کو نہ لے لیگا  
اور اُسکے بہن مگر اصطلاح فقہاء میں اس سے وہ اعات مراد ہے جو سبب توریت ہوتی ہے ۲۲ فی الواقع  
ولاء مراد وہ خاص اور مصنوعی قرابت ہے جو ایسی حالت میں جیسے عرب کی تہذیبی حالت تھی اُشت  
پیدا ہو جاتی تھی جبکہ آقا اپنے غلام کو آزاد کرتا تھا یا جب ایک شخص دوسرے شخص کا  
موتل بنتا تھا۔ اسیان دونوں صورتوں میں فیقین پر ایک دوسرے کی اعات کرنا فرض تھا  
اور ایک صورت میں آقا اور دوسری صورت میں ولی آزاد کردہ غلام یا موتل کی دیت لینے والے کا  
ذمہ دار رہتا تھا۔ ۱۲ مہ

نہیں ہو جاتے جیسا ولا رافعت میں ہوتا ہے۔ شافعیہ اس قسم کی ولا کو ایک قسم کا قریب بیت المال سے سمجھ کر ناجائز اور حرام جانتے ہیں۔

یہاں تک تو وہ طریقہ تقسیم اور وہ اصول وراثت جو اہل سنت میں جاری ہیں بیان کر چکے جس سے ناظرین کو یہ معلوم ہو گیا ہو گا کہ سینوں کے قواعد میراث نہایت پیچیدہ ہیں مگر بظاہر اسکے شیعوں کا قانون میراث نہایت ہی آسان ہے اور اُس میں کوئی بحث عصبات اور ذوی الارحام کے حقوق میں نہیں کرنی پڑتی۔ شیعہ اور سُنی کے قانون میراث میں بہت بڑا اختلاف مسئلہ تعصیب میں ہے۔ شیعہ تعصیب کے بالکل منکر ہیں اور اُن کے نزدیک اقرباے پدری جبکو نقد خفی میں عصبات حقیقی کہتے ہیں کوئی خاص حق نہیں رکھتی ہیں نہ اقرباے مادرِ پدری کچھ ترجیح رکھتی ہیں۔ جو طریقہ تقسیم وراثہ کا سینوں نے اختیار کیا ہے اُسکو شیعہ انسان کی طبعی مروت کے سراسر خلاف جانتے ہیں۔

مثلاً شیعہ اُسکو بالکل خلاف انصاف سمجھتے ہیں کہ بیٹی کی اولاد بھائی کی اولاد کے ساتھ صرف اسوجہ رکب سے محبوب الارث کر دیا جائے کہ بھائی کی اولاد متوفی کے اقرباے پدری میں سے ہے۔ شیعوں کے نزدیک اسباب توریث دو ہیں۔ (۱) نسب یعنی خون کا شریک ہونا۔ (۲) سبب۔ نسب سے مراد مشارکت خون مراد ہے۔ پس تمام اقرباے نسبی متوفی کے اُس کے ترکہ میں حصہ پانے کے مستحق ہیں الا انیکہ دو قواعد توریث ہوں جنکا ذکر آئندہ کیا جائیگا۔

اقرباے نسبی یعنی وہ لوگ جو مشارکت خون کی وجہ سے متوفی کے وارث قرار دیے گئے ہیں تین طبقوں پر منقسم ہیں اور ہر طبقہ کے دو دو جز ہیں۔ مثلاً۔

(الف) طبقہ اولی کے ورثہ میں جوازِ روی نسب مستحق توریث ہیں یہ لوگ داخل ہیں۔

(ب) آبا سے طلوی پہلے درجہ کے یعنی والدین (۱، ۲)۔ اولاد سفلی یعنی اولاد اور اولاد کی اولاد (۱)۔ ان میں تمام اولاد و احفاد متوفی کی داخل ہے۔

نہیں ہو جاتے جیسا ولا رالعق میں ہوتا ہے۔ شافعیہ اس قسم کی ولا کو ایک قسم کا قریب بیت المال سے سمجھ کر ناجائز اور حرام جانتے ہیں۔

یہاں تک تو وہ طریقیہ تقسیم اور وہ اصول وراثت جو اہل سنت میں جاری ہیں بیان کر چکے جس سے ناظرین کو یہ معلوم ہو گیا ہو گا کہ سنیوں کے قواعد میراث نہایت پیچیدہ ہیں مگر بظاہر اسکے شیعوں کا قانون میراث نہایت ہی آسان ہے اور اُس میں کوئی بحث عصبات اور ذوی الارحام کے حقوق میں نہیں کرنی پڑتی۔ شیعہ اور سنی کے قانون میراث میں بہت بڑا اختلاف مسئلہ تعصیب میں ہے۔ شیعہ تعصیب کے بالکل منکر ہیں اور ان کے نزدیک اقرباے پدری جبکو نصف خفی میں عصبات حقیقی کہتے ہیں کوئی خاص حق نہیں رکھتی ہیں نہ اقرباے مادر پر کچھ ترجیح رکھتی ہیں۔ جو طریقیہ تقسیم وراثہ کا سنیوں نے اختیار کیا ہے اسکو شیعہ انسان کی طبعی مروت کے سراسر خلاف جانتے ہیں۔

مثلاً شیعہ اسکو بالکل خلاف انصاف سمجھتے ہیں کہ بیٹی کی اولاد بھائی کی اولاد کے سامنے صرف اسوجہ رکیز سے محبوب الارث کر دیا جائے کہ بھائی کی اولاد مستوفی کے اقرباے پدری میں سے ہے۔ شیعوں کے نزدیک اسباب توریث دو ہیں۔ (۱) نسب یعنی خون کا شریک ہونا۔ (۲) سبب۔ نسب سے مراد مشارکت خون مراد ہے۔ پس تمام اقرباے نسبی مستوفی کے اسکے ترکہ میں حصہ پانے کے مستحق ہیں الا اینکه وہ قوا عدل نفع توریث ہوں جبکا ذکر آئندہ کیا جائیگا۔

اقرباے نسبی یعنی وہ لوگ جو مشارکت خون کی وجہ سے مستوفی کے وارث قرار دیے گئے ہیں تین طبقوں پر منقسم ہیں اور ہر طبقہ کے دو درجہ ہیں۔ مثلاً۔

(الف) طبقہ اولی کے وراثہ میں جواز روی نسب مستحق توریث ہیں یہ لوگ داخل ہیں۔  
(ب) آباے علوی پہلے درجہ کے یعنی والدین (۱)۔ اولاد سفلی یعنی اولاد اور اولاد کی اولاد (۲)۔  
ان میں تمام اولاد احفاد مستوفی کی داخل ہے۔

اسی وجہ سے شوہر یا زوجہ کبھی محبوب الارث نہیں ہوتے۔ اگر متوفی ایک زوجہ اور ایک اولاد چھوڑا تو زوجہ کو کاسم شرعی ملیگا اور باقی اولاد کو رد امیگا۔ اسی طرح سے جب نہ زوجہ کے ساتھ متوفی والدین یا جدین یا بھائی اور بہنیں موجود ہوں تو زوجہ کاسم شرعی دیدیا جائیگا بعد اسکے جائز ان ورثہ پر تقسیم ہوگی جو از روی نسب مستحق وراثت ہیں۔

(۲) میراث بالولالی ایک خاص صورت شیعوں میں پیدا ہو گئی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ابتداء میں شیعہ ہمیشہ ایک محکومی کی حالت میں رہے۔

یہ حق تین قسم پر تقسیم کیا گیا ہے

(۱) میراث ولی العتق یعنی غلام آزاد کرنے والے کا حق وراثت۔

(۲) ولاد ضامن البحر یعنی حق وراثت جو متوفی کے ضمانتوں پر مبنی ہو۔

(۳) ولار الام یعنی حق وراثت جو امام زمان کنہ اسوجہ سے حاصل ہے کہ وہ ہادی و منہاجی خلق ہے۔ قسم اول یعنی ولار العتق کی حکیمات نظیر سنیوں میں موجود ہے مگر جو حق اس سے پیدا ہوتا ہے اسکو فریقین مختلف قسم کا سمجھے ہیں۔ مثلاً سنیوں کا قول یہ ہے کہ اگر کوئی غلام اپنے آزادی کو خرید لے تو اس سے اسکے آزاد کنندہ کی حق وراثت میں کچھ خلل نہ واقع ہوگا اور اگر وہ غلام بعد آزاد ہونے کے مر جائے اور کوئی عصبہ ریشبی اپنا نہ چھوڑے تو آزاد کنندہ اسکی محل جائداد ملیگی اور اس آزاد کردہ غلام کے ذوی الارحام کو کچھ نہ ملیگا۔ مگر شیعوں کے نزدیک عاتق عیتق کا وارث صرف چند شرائط ملکیہ سے ہوتا ہے یعنی (۱) جب عتق عاتق نے برضا و رغبت خود اور بلا اکراہ و اجبار کیا ہو۔ مگر جب دیت لیکر غلام کو آزاد کیا ہو یا جب کوئی نذر داکر نے کے لیے اسکو آزاد کیا ہو یا خوشنودی خدا کے واسطے آزاد کیا ہو یا جب اسکو حکم شرع سے آزاد کیا ہو تو ان سب صورتوں میں عاتق کوئی حق وراثت نہیں رکھتا ہے۔

(۲) عاتق عیتق کا وارث صرف اسوقت ہو سکتا ہے کہ جب عیتق کے اقربائے نہیں کسی کوئی موجود ہو

(۳) جب آزاد کرنے کے بعد مالک آزاد کردہ غلام کی ضمانتوں کا ذمہ دار ہے تب بھی اس کا وارث ہوگا۔ اگر عاتق کی ذمہ داری حکم شرع سے یا کسی خاص معاہدہ کے رو سے جو آزاد کرنے کے وقت ہو گیا ہو باقی رہی ہو تو عاتق کا کوئی حق صلیق کی جائیداد میں نہ باقی رہے گا جبکہ صلیق کے اقربائے نسبی موجود ہوں۔

ولارضا من الجبرہ بعض اعتبارات سے خفیہ کے ولارالمولات سے مشابہ ہے اور فقہیہ کے نزدیک تو ایسا کوئی حق ہی نہیں ہے۔ مسئلہ ولارضا من الجبرہ کی اصل حقیقت ازرو سے تواریخ دیکھی جائے تو بخوبی معلوم ہو جائیگا کہ زمانہ سابق میں مسلمانوں کے اطوار و ترقی حالات کی کیا کیفیت تھی۔ بعض حالات تمدن میں یہ دستور ہوتا ہے کہ جب کوئی مسافر کسی غیر شہر میں وارد ہوتا ہے تو اس کو اپنے حال ملین کی ضمانت دینی پڑتی ہے۔ چنانچہ قرن اوسط یعنی زمانہ جاہلیت میں یورپ کے شہروں میں بھی یہ دستور جاری تھا اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ایسا ہی کوئی دستور ممالک ایشیا میں بھی جاری تھا جس سے مسئلہ ولارضا من الجبرہ پیدا ہوا ہے یعنی حق وراثت جو ضمانت پر مبنی ہو یہ دستور غلامائے عباسیہ کے عہد خلافت میں بخوبی معتد و شخص ہو گیا تھا کہ جو سافر ملک فراسان سے شہر بغداد میں وارد ہوتے تھے اُن سے غلامائے مذکورین نیک حال ملین کی ضمانت ضرور لے لیے تھے۔ اور جو لوگ ان کی ضمانت کرتے تھے وہ حاکم وقت سے اُس جرم کے ذمہ دار اور جواب دہ رہتے تھے جو اُن سے صادر ہوتا تھا اور اس کے معاوضہ میں اُن مسافروں کے وارث قرار پاتے تھے اگر وہ لاوارث مرنے لگتے۔ مگر یہ حق باہمی نہ تھا نہ ایک سے دوسرے کو اور دوسرے سے تیسرے کو ملنے کے قابل تھا۔

جب ولی الملق اور رضا من الجبرہ موجود ہوں تو شیعوں میں امام زمان مستحق وراثت

غلاموں الرشید کے عہد خلافت میں حضرت امام موسیٰ رضا سب شیعوں کے ضامن ہوتے تھے اسی وجہ سے اگر امام ضامن کہتے ہیں۔ اور اسی زمانہ سے یہ دستور ہو گیا ہے کہ جو شخص اپنے وطن سے جاتا ہے یا کئی دور دراز سفر کا قصد کرتا ہے اُس کے بازو پر امام ضامن کا ریشہ بنوا کر امام ضامن کا پیکر دیتے ہیں۔ ۱۲۰

۳) جب آزاد کرنے کے بعد مالک آزاد کردہ غلام کی ضمانتوں کا ذمہ دار رہے تب بھی اس کا وارث ہوگا۔ اگر عاتق کی ذمہ داری حکم شرع سے یا کسی خاص معاہدہ کے رو سے جو آزاد کرنے کے وقت ہو گیا ہو جاتی رہی ہو تو عاتق کا کوئی حق عتیق کی جائیداد میں نہ باقی رہے گا جبکہ عتیق کے اقربائے نسبی موجود ہوں۔

ولارضا من البریرہ بعض اعتبارات سے خفیہ کے ولار الموالات سے مشابہ ہے اور فیہ کے نزدیک تو ایسا کوئی حق ہی نہیں ہے۔ مسئلہ ولارضا من البریرہ کی اصل حقیقت از روے تواریخ دیکھی جائے تو بخوبی معلوم ہو جائیگا کہ زمانہ سابق میں مسلمانوں کے اطوار و عادات کی کیا کیفیت تھی۔ بعض حالات تمدن میں یہ دستور ہوتا ہے کہ جب کوئی مسافر کسی غیر شہر میں وارد ہوتا ہے تو اس کو اپنے حال چلن کی ضمانت دینی پڑتی ہے۔ چنانچہ قرن اوسط یعنی زمانہ جاہلیت میں یورپ کے شہروں میں بھی یہ دستور جاری تھا اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ایسا کوئی دستور ممالک ایشیاء میں بھی جاری تھا جس سے مسئلہ ولارضا من البریرہ پیدا ہوا ہے یعنی حق وراثت جو ضمانت پر مبنی ہو یہ دستور خلفائے عباسیہ کے عہد خلافت میں بخوبی معین و مشخص ہو گیا تھا کہ جو مسافر ملک خراسان سے شہر بغداد میں وارد ہوتے تھے اُن سے خلفائے مذکورین ٹیک جال ملن کی ضمانت ضرور لے لیتے تھے۔ اور جو لوگ ان کی ضمانت کرتے تھے وہ حاکم وقت سے اُس جرم کے ذمہ دار اور جواب دہ رہتے تھے جو اُن سے صادر ہوتا تھا اور اس کے معاوضہ میں ان مسافروں کے وارث قرار پاتے تھے اگر وہ لاوارث مر جاتے تھے۔ مگر یہ حق باہمی نہ تھا نہ ایک سے دوسرے کو اور دوسرے سے تیسرے کو ملنے کے قابل تھا۔

جب ولی الملتق اور رضا من البریرہ موجود ہوں تو شیعوں میں امام زمان ستمی وراثت

نظاموں الرشید کے عہد خلافت میں حضرت امام موسیٰ رضاؑ سب شیعوں کے ضمانت ہوتے تھے اسی وجہ سے ان کو امام ضمانت کہتے ہیں۔ اور اسی زمانہ سے یہ دستور ہو گیا ہے کہ جو شخص اپنے وطن سے جاتا ہے یا کلمہ دینے والے شہر کا عزم کرتا ہے اُس کے بازو پر امام ضمانت کا یہ فیواہر حکم امام ضمانت علیہ السلام کے پیکر دیتے ہیں۔ امام

دید یا جائے در آن حاکم اور غریبا بھی موجود ہوں یا بہت سے اشخاص پر تقسیم کر دیا جائے اور آیا وہ مال بعینہ غریبا کو دید یا جائے یا اسکو فروخت کر کے اسکی قیمت تقسیم کر دیا جائے۔

جواب ۲: لا وارث کا مال بیت المال میں نہیں جایگا۔ وہ امام زمانی کا مال ہے خواہ وہ غائب ہو یا ظاہر۔ اگر مستوفی کا کوئی بھی وارث موجود ہو حتیٰ کہ ضامن الجبرہ ہو تو امام اسکا وارث نہوگا۔ اگر امام غائب ہو تو مستوفی کا مال اسکے وطن کے غریبا و مساکین پر تقسیم کر دیا جائے اگر مجتہد کے نزدیک مناسب ہو تو اسکو فروخت کرنا جائز ہے علی الخصوص جب وہ غریبا کے

کام کا ہو۔ جب بہت سے غریبا ہوں تو ایک کو دینا مکروہ ہے گو شرعاً حرام نہیں ہے۔ ایسی صورتوں میں تقسیم حاکم کے حکم کے موافق ہونی چاہیے کہ وہ نائب امام ہے۔ کفایین ہی لکھا ہے۔ جواب مذکور میں حاکم کے لفظ سے ظاہر ہے کہ لا وارث کی جائداد کے انتظام میں مجتہد قاضی

کام کرتا ہے۔ اُن ممالک شیعہ میں جہاں کسی غیر قوم کی حکومت نہیں ہے مجتہد یا حاکم شرع کو اکثر قاضی کے اختیارات بھی دیدیے جاتے ہیں۔ جہاں یہ ہوتا ہے وہاں شیعوں کی شرع کے

اصول کو جاری کرنا کچھ مشکل نہیں ہوتا۔ مگر ہندوستان میں ایک غیر مسلم قوم کی حکومت ہے پس یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کس شخص کی ہدایت سے لا وارث کا مال شیعوں کی شرع کے

موافق تقسیم کیا جائے۔ ہمارے نزدیک اس سوال کا جواب اُس فتوے میں موجود ہے جو جامع الثقات سے نقل کیا گیا ہے۔ عدالت دیوانی وہ حاکم نجائی جکا ذکر اس فتوے میں ہے

اور اُس جائداد کو لیکر مجتہد کو (اگر کوئی ہو) حوالہ کر دیگی یا عدالت مذکورہ کے خاص اختیار اور نگرانی میں لا وارث کے وطن کے غریبا و مساکین پر تقسیم کر دیا جائیگا تاکہ اسمن کچھ تسک

شبہ نہ باقی رہے کہ وہ جائداد اسی خاص کام میں صرف کی گئی۔ اگر کوئی مجتہد موجود ہو تو کوئی شیعہ عمدہ دار کو ہمت مقرر کر دیا جائے کہ اُس جائداد کو تقسیم کر دے۔

پہنچی بہن نشین ہے کہ شرع کا منشاء یہ نہیں ہے کہ اُس جائداد کا محاصل صرف بطور خیرات کے تقسیم کر دیا جائے۔ شرع کا منشاء صرف غریبا و مساکین کی نفع رسانی ہے۔



پس اگر یہ مقصد کسی مدرسہ وغیرہ کے قائم کرنے سے برائے جس سے غریبوں کو ایک مستقل فائدہ ہو سچے تو یہ بھی جائز ہے۔

شیعوں کے نزدیک ورنہ چاہے کسی طبقہ اقرباء، نسبی سے ہوں باعتبار اُس حق کے جس سے وہ متوفی کی جائداد میں حصہ پانے کے مستحق ہوتے ہیں تین قسم پر منقسم ہیں۔

(۱) وہ ورنہ جن کا حق وراثت میں مہام شرعیہ کے سبب سے حاصل ہوتا ہے جو ان کو کلام اللہ میں دیے گئے ہیں۔ اسی وجہ سے ان کو ذوفرض کہتے ہیں۔

(۲) وہ ورنہ جو بعض اوقات بطور ذوفرض کے اور بعض اوقات اُس قرابت کی وجہ سے جو وہ متوفی کے ساتھ رکھتے ہیں ترکہ پاتے ہیں۔

(۳) وہ ورنہ جو صرف قرابت کی وجہ سے مستحق توریت ہوتے ہیں لہذا ان کو ذوالقرابت اور ان کے حصوں کو سهام القرابت کہتے ہیں۔

ورنہ ذوفرض جو سهام شرعیہ کے مستحق ہیں تین ہیں

(۱) بیٹے یا بیٹیاں جب متوفی کا باپ موجود نہ ہو متوفی کا برادر یعنی یا برادران یعنی۔

(۲) یعنی بہن یا بہنیں یا علاقائی بہن یا بہنیں جب دادا اور بھائی یا اُس طبقہ کے بھائی جس طبقہ کے وہ خود ہوں موجود نہ ہوں۔

(۳) باپ جب متوفی کا ایک یا کئی اولاد موجود نہ ہوں۔

(۴) مان۔

(۵) شوہر یا زوجہ

مسئلہ مثلاً اگر باپ نسبی ہیں سے مان وہ وارث ہے جو اپنا سهم شرعی پاتی ہے اور در صورت نہ ہونے دیگر وارث کے باقی جائداد بھی پاتی ہے۔ شوہر اور زوجہ بھی اس قسم کے وارث ہیں اور جو شاذ و نادر صورتوں کے اپنے سهام شرعیہ ہمیشہ موافق قرآنی پاتے ہیں۔ ۱۲ مسئلہ مثلاً باپ اور بیٹے یا بیٹیاں اور ایک یا کئی بہنیں اور اخیانی بھائی اور بہنیں۔ ۱۲ مسئلہ

پس اگر یہ مقصد کسی مدرسہ وغیرہ کے قائم کرنے سے برائے جس سے غریبوں کو ایک مستقل فائدہ پہونچے تو یہ بھی جائز ہے۔

شیعوں کے نزدیک ورنہ چاہے کسی طبقہ اقربا، نسبی سے ہوں باعتبار اس حق کے جس سے وہ متوفی کی جائداد میں حصہ پانے کے مستحق ہوتے ہیں تین قسم پر منقسم ہیں۔  
(۱) وہ ورنہ جن کا حق وارثت میں مہام شرعیہ کے سبب سے حاصل ہوتا ہے جو ان کو کلام اللہ میں دیے گئے ہیں۔ اسی وجہ سے ان کو ذوفرض کہتے ہیں۔

(۲) وہ ورنہ جو بعض اوقات بطور ذوفرض کے اور بعض اوقات اس قرابت کی وجہ سے جو وہ متوفی کے ساتھ رکھتے ہیں ترکہ پاتے ہیں۔  
(۳) وہ ورنہ جو صرف قرابت کی وجہ سے مستحق تورث ہوتے ہیں لہذا ان کو ذوقربا اور ان کے حصول کو سهام القربا کہتے ہیں۔

ورنہ ذوفرض جو سهام شرعیہ کے مستحق ہیں تین

(۱) بیٹے یا بیٹیاں جب متوفی کا باپ موجود نہ ہو متوفی کا برادر مثنی یا برادران مثنی۔  
(۲) مثنی بہن یا مثنی بہن یا علاقائی بہن یا بہنیں جب دادا اور بھائی یا اس طبقہ کے بھائی جس طبقہ کے وہ خود ہوں موجود نہ ہوں۔

(۳) باپ جب متوفی کا ایک یا کئی اولاد موجود ہوں۔

(۴) مان۔

(۵) شوہر یا زوجہ

مثلاً اقربا سے نسبی میں سے مان وہ وارث ہے جو اپنا سهم شرعی پاتی ہے اور در صورت نہ ہونے دیگر درجہ کے باقی جائداد بھی پاتی ہے۔ شوہر اور زوجہ بھی اس قسم کے وارث ہیں اور زوجہ شاذ و نادر صورتوں کے اپنے سهام شرعیہ ہمیشہ موافق نص قرآنی پاتے ہیں۔ ۱۲ منہ مثلاً باپ اور بیٹے یا بیٹیاں اور ایک یا کئی مثنی بہنیں اور اخیانی بھائی اور بہنیں۔ ۱۲ منہ

توبیختگی اور اور وراثت نیز چہا ہے حصوں کے موافق تقسیم کر لیگی اور بیٹی کی اولاد ایک ثلث  
یعنی اپنی ماں کا حصہ لیکر ایسی طرح تقسیم کر لیگی۔ جب دو یا زیادہ ورثہ ہوں اور ان سے بعض  
ذو فرض اور بعض ذو قرابت ہوں تو ذو فرض من اپنا اپنا حصہ لے لینگے تب باقی ذو قرابت پر  
تقسیم کر دیا جائیگا۔ جب چند اقربائے کامل القرابت اور چند ناقص القرابت ہوں تو  
اقربائے مادی ایک ثلث لیکر بلا لحاظ نوع یعنی ذکور و اناث باہم برابر تقسیم کر لینگے (اگر لڑکی  
قرابت دار مادی ہو تو ایک سہ سال کا لڑکیا خواہ مرد ہو خواہ عورت) اور باقی اقربائے  
کامل القرابت میں بقدر عینہ تقسیم کیا جائیگا اور اقربائے پیری بالکل محبوب الارث ہینگے۔

مثلاً اگر متوفی نے چند برادران و خواہران عینی اور چند برادران و خواہران علاقائی یا خیانی  
چھوڑے ہیں تو برادران و خواہران خیانی ایک ثلث لیکر بلا امتیاز تکریر و تانیث باہم برابر تقسیم  
کر لینگے۔ اگر صرف ایک ہی برادر خیانی یا ایک ہی خواہر خیانی ہو تو اسکو ایک سہ لینگا۔ اور باقی  
برادران و خواہران عینی پر دو اور ایک کی نسبت سے تقسیم کیا جائیگا اور برادران علاقائی محبوب الارث  
ہینگے۔ اقربائے پیری جی بھی ترکہ پاتے ہیں جیکہ اقربائے کامل القرابت موجود نہیں ہوتے۔  
مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک برادر علاقائی اور ایک خواہر عینی چھوڑے ہو تو  
خواہر عینی برادر علاقائی کو بالکل محبوب الارث کر دے گی۔ یہ قاعدہ سب صلہ و اقربان جاری ہوگا۔

شوہر مرنے پر جو بھی محبوب الارث نہیں ہوتے گویا زوجہ کو بھی رذائین ملتا کہ شوہر کو رذائین ملتا۔  
جب ورثہ ذکور و اناث ایک ہی درجہ قرابت کے اور ایک ہی طبقہ کی در قرابت نسبی ہیں سب برابر  
ہوں تو بیٹے کو دو چند بیٹی کا لینگا۔ یعنی بیٹی بیٹی کا دو چند اور پوتی کا دو چند پائیگا و قس  
علی ہذا۔ مگر اقربائے مادی اس قاعدہ کلیتہ سے مستثنی ہیں۔ یعنی برادران و خواہران خیانی  
ایک ثلث جو انکو ملیگا اسکو بلا امتیاز ذکور و اناث برابر آپس میں تقسیم کر لینگے۔

جب چند اقربائے پیری اور چند اقربائے مادی ہوں اور دونوں قسم کے اقربا درجہ قرابت  
ملے یعنی ماں باپ دونوں کی طرف سے ۱۲ سہ بیٹھ صرف ماں یا فقط باپ کی جانب سے ۱۲۔

توبیختگی اور اور وراثت نیز چہا ہے حصوں کے موافق تقسیم کر لیگی اور بیٹی کی اولاد ایک ثلث  
یعنی اپنی ماں کا حصہ لیکر ایسی طرح تقسیم کر لیگی۔ جب دو یا زیادہ ورثہ ہوں اور ان سے بعض  
ذو فرض اور بعض ذو قرابت ہوں تو ذو فرض من اپنا اپنا حصہ لے لینگے تب باقی ذو قرابت پر  
تقسیم کر دیا جائیگا۔ جب چند اقربائے کامل القرابت اور چند ناقص القرابت ہوں تو  
اقربائے مادی ایک ثلث لیکر بلا لحاظ نوع یعنی ذکور و اناث باہم برابر تقسیم کر لینگے (اگر لڑکی  
قرابت دار مادی ہو تو ایک سہ سال کا لڑکیا خواہ مرد ہو خواہ عورت) اور باقی اقربائے  
کامل القرابت میں بقدر یہ عینہ تقسیم کیا جائیگا اور اقربائے پیری بالکل محبوب الارث ہینگے۔

مثلاً اگر متوفی نے چند برادران و خواہران عینی اور چند برادران و خواہران علاقائی یا خیانی  
چھوڑے ہیں تو برادران و خواہران خیانی ایک ثلث لیکر بلا امتیاز تکریر و تانیث باہم برابر تقسیم  
کر لینگے۔ اگر صرف ایک ہی برادر خیانی یا ایک ہی خواہر خیانی ہو تو اسکو ایک سہ لینگا۔ اور باقی  
برادران و خواہران عینی پر دو اور ایک کی نسبت سے تقسیم کیا جائیگا اور برادران علاقائی محبوب الارث  
ہینگے۔ اقربائے پیری جی بھی ترکہ پاتے ہیں جیکہ اقربائے کامل القرابت موجود نہیں ہوتے۔  
مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک برادر علاقائی اور ایک خواہر عینی چھوڑے ہو تو  
خواہر عینی برادر علاقائی کو بالکل محبوب الارث کر دے گی۔ یہ قاعدہ سب صحابہ و تابعین جاری ہوا۔

شوہر مرنے پر جو بھی محبوب الارث نہیں ہوتے گویا زوجہ کو بھی رذائین ملتا کہ شوہر کو رذائین ملتا۔  
جب ورثہ ذکور و اناث ایک ہی درجہ قرابت کے اور ایک ہی طبقہ کی در قرابت نسبی ہیں سب برابر  
ہوں تو بیٹے کو دو چہ بیٹی کا لینگا۔ یعنی بیٹی بیٹی کا دو چہ اور پوتی کا دو چہ پائیگا و قس  
علی ہذا۔ مگر اقربائے مادی اس قاعدہ کلیتہ سے مستثنی ہیں۔ یعنی برادران و خواہران خیانی  
ایک ثلث جو انکو ملیگا اسکو بلا امتیاز ذکور و اناث برابر آپس میں تقسیم کر لینگے۔

جب چند اقربائے پیری اور چند اقربائے مادی ہوں اور دونوں قسم کے اقرباء درجہ قرابت  
ملے یعنی ماں باپ دونوں کی طرف سے ۱۲ سہ بیٹھ صرف ماں یا فقط باپ کی جانب سے ۱۲۔

(دھ) دو ٹکٹے درخت نازل کو ملتی ہیں۔

(الف) دو یا زیادہ بیٹیوں کو جب کوئی بیٹا یا بیٹے نہ ہوں۔

(ب) دو یا زیادہ بیٹیوں کو جب برادران یعنی برادران علاقائی نہ ہوں۔

(ج) ایک سندس درخت نازل کو ملتا ہے۔

(دھن) باپ اور مان کو جب موتی کی اولاد صلیبی موجود ہو۔

(ب) مان کو جب دو یا زیادہ برادران یعنی یا ایک اور یعنی کوئی خواہراں یعنی موجود ہوں

دیا ایک برادر علاقائی کوئی خواہراں علاقائی موجود ہوں اور جو باپ بھی زندہ ہو

(ج) ایک ہی والد کو جو ایک ہی مان سے ہو خواہ وہ اولاد نکور ہو خواہ اناست یعنی

ایک برادر خانی یا ایک خواہرا خانی ہو۔

میراث اناست بے معنی تو ریشہ اقربا بے نسب کی

۱۔ وہ درختوں کی وجہ سے مستحق وراثت ہیں اور جب کا ذکر سابقین ہو چکا ہے

تین طبقوں پر منقسم ہیں۔

۲۔ طبقہ اولیٰ کے درختین موتی کی اولاد حقیقی اور اولاد صلیبی اعلیٰ ہے۔

۳۔ جب باپ اکیلا ہو تا ہے تو سارا ترکہ اسی کو ملتا ہے۔

۴۔ جب باپ اکیلی ہوتی ہے تو سارا ترکہ پاتی ہے۔ یعنی ایک لٹ اپنا سهم شرعی اور باقی رتہ۔

(سینوں کا قول بھی یہی ہے)

۵۔ جب باپ اور مان دونوں موجود ہوں تو مان کو ایک ٹکٹ اور باقی ماندہ باپ کو ملے گا۔

(سینوں کے نزدیک بھی یہی ہے)

۶۔ جب موتی کے بعد باپ اور مان درخت بھائی ہوں تو مان کو ایک سندس اور

باپ کو باقی ملے گا اور بھائیوں کو کچھ نہ ملے گا۔

سوائے اس میں اولاد کی اولاد اور اس کی اولاد بھی داخل سمجھی جاتی ہے ۱۱۔ ایک بھائی اور دو بہنیں یا چار بہنیں ۱۲۔

(سنیوں کے مذہب میں بھی یہی ہے)

۷۔ جب مان اور باپ کے ساتھ اولاد بھی موجود ہو تو ایک سہن مان کو اور ایک سہن باپ کو ملیگا۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۸۔ جب یک بیٹا ہو تو وہ کل سے کہ باپ کا۔ اگر کئی بیٹے ہوں تو وہ ترکہ کو آپس میں برابر تقسیم کر لیں گے۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

[سنیوں کے مذہب میں ترجیح اولاد اکبر کا اصول کی مستقیم تر ہے اور ان کا یہ قول ہے کہ سب سے

بڑا بیٹا پتہ پذیر متوفی کی تلوار اور قرآن اولیٰ سرفارخہ اور اور باس پانے کا مستحق ہے۔

اسکو انکی اصطلاح میں حصّہ کہتے ہیں]

۹۔ جب ایک ہی بیٹی ہو تو وہ کل سے کہ باپ کی۔ نصف سهم شرعی کے طور پر اور نصف رزقاً۔

جب بیار یا بیٹیاں ہوں تو ان میں سے ترکہ برابر تقسیم ہوگا یعنی دو دونوں بطور شریعی اور ایک ایک ملک رزقاً۔

(سنیوں کے مذہب میں کل سے ترکہ کو چھوٹی لڑکی کو جب اور ورنہ نہ ہوں)

۱۰۔ جب والدین یا ان میں سے ایک اولاد کے ساتھ جمع ہو تو ہر ایک کو والدین میں سے

ایک سہن ملیگا۔ اور باقی برابر تقسیم ہوگا بشرطیکہ وہ سب کور ہوں لکن اگر ان میں ایک یا کئی

اناث ہوں تو ہر مرد کو عورت کا دو چہل ملیگا۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۱۱۔ جب متوفی کا شوہر یا زوجہ اسکے والدین اور اولاد کے ساتھ جمع ہو تو شوہر یا زوجہ کا

حصّہ کم ہو کر  $\frac{1}{4}$  اور  $\frac{1}{8}$  رہ جائیگا اور والدین کو ان کا پورا حصّہ ملیگا اور باقی اولاد باپ کی۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۱۲۔ جب والدین کے ساتھ ایک بیٹی موجود ہو تو ہر ایک کو والدین میں سے ایک

سہن ملیگا اور بیٹی کو ایک نصف ملیگا اور باقی ان میں سے تقسیم کیا جائیگا یعنی والدین کو

$\frac{1}{4}$  اور بیٹی کو  $\frac{1}{2}$  ملیگا۔

(سنیوں کے مذہب میں بھی یہی ہے)

۷۔ جب مان اور باپ کے ساتھ اولاد بھی موجود ہو تو ایک سہن مان کو اور ایک سہن باپ کو ملیگا۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۸۔ جب یک بیٹا ہو تو وہ کل سے کہ باپ کا۔ اگر کئی بیٹے ہوں تو وہ ترکہ کو آپس میں برابر تقسیم کر لیں گے۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

[سنیوں کے مذہب میں ترجیح اولاد کا اگر اس کی مستقید مستبر ہے اور ان کا یہ قول ہے کہ سب سے

بڑا بیٹا پتہ پذیر متوفی کی تلوار اور قرآن اولیٰ سرفارخہ اور اور باس پانے کا مستحق ہے۔

اسکو انکی اصطلاح میں حصّہ کہتے ہیں]

۹۔ جب ایک ہی بیٹی ہو تو وہ کل سے کہ باپ کی۔ نصف سهم شرعی کے طور پر اور نصف رزقاً۔

جب بیار یا بیٹیاں ہوں تو ان میں سے دو کو ترکہ برابر تقسیم ہوگا یعنی دو دونوں بطور سهم شرعی اور ایک ایک ملک رزقاً۔

(سنیوں کے مذہب میں کل سے متروکہ انکو بھی ملیگا کہ جب اور ورنہ نہ ہوں)

۱۰۔ جب والدین یا ان میں سے ایک اولاد کے ساتھ جمع ہو تو ہر ایک کو والدین میں سے

ایک سہن ملیگا۔ اور باقی برابر تقسیم ہوگا بشرطیکہ وہ سب ذکور ہوں لکن اگر ان میں ایک یا کئی

اناث ہوں تو ہر مرد کو عورت کا دو چہل ملیگا۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۱۱۔ جب متوفی کا شوہر یا زوجہ اسکے والدین اور اولاد کے ساتھ جمع ہو تو شوہر یا زوجہ کا

حصّہ کم ہو کر  $\frac{1}{4}$  اور  $\frac{1}{8}$  رہ جائیگا اور والدین کو ان کا پورا حصّہ ملیگا اور باقی اولاد باپ کی۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۱۲۔ جب والدین کے ساتھ ایک بیٹی موجود ہو تو ہر ایک کو والدین میں سے ایک

سہن ملیگا اور بیٹی کو ایک نصف ملیگا اور باقی ان میں سے کسی تقسیم کیا جائیگا یعنی والدین کو

$\frac{1}{4}$  اور بیٹی کو  $\frac{1}{2}$  ملیگا۔

قائم مقامی اولاد میں لیجائی ہے یعنی اگر اولاد حقیقی نہ ہو تو تقسیم جائیداد متوفی میں اولاد کی اولاد اپنے والدین کی قائم مقام ہو کر متوفی کے والدین کے ساتھ ترکہ باقی ہے۔

۱۸۔ اولاد صلبی اُن سب کو محبوب الارث کر دیتی ہے جو اُسکے واسطے متوفی سے قرابت رکھتے ہوں اور اُن انخاص کو بھی محبوب الارث کر دیتی ہے جو متوفی کے والدین کے واسطے اُسکے قرابت دار ہوں مگر اُسکے والدین کو نہیں محبوب الارث کرتی۔ مثلاً متوفی کی اولاد اُسکے بھائیوں اور لڑکیوں اور اولاد کو اور اُسکے اجداد اور اُسکے بزرگوں کو اور اُسکے چچا اور ماموں اور بھوپھی اور خالا اور لڑکیوں اور اولاد کو محبوب الارث کر دیتی ہے۔

دسینوں کے مذہب میں صرف اولاد ذکور صلبی اپنے والدین کے قائم مقام تو نہیں بنتے ہیں، ۱۹۔ اولاد قریب اولاد بعد کو محبوب الارث کر دیتی ہے۔ مثلاً جب متوفی ایک دختر اور ایک بیٹا اُس بیٹے یا بیٹی کا چھوڑ جائے جو اُسکی حیات میں مر گیا ہو تو متوفی کی دختر اُسکا کل مشرکہ بائگی اور اولاد قریب و بعد کے اصول کی پابندی سے اُسکا پوتا یا پوتی یا نواسا یا نواسی کچھ نہ پائیگی۔

اس مسئلہ میں سینوں کا قول نہایت عجیبہ ہے اور شیعوں کے مذہب سے اختلاف عظیم رکھتا ہے۔ سینوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر متوفی ایک دختر اور ایک بیٹا اس بیٹے کا چھوڑ جائے جو اُسکی حیات میں مر گیا ہو تو دختر نصف بائگی اور باقی پوتے کو ملے گا۔ لکن اگر پوتے کے بدلے پوتیان ہوں تو انکو ایک ایک سدس ملے گا۔ اگر دو یا زیادہ بیٹیاں ہوں تو پوتیاں کچھ نہ پائیگی لکن اگر پوتیوں کے ساتھ ایک پوتا بھی ہو تو بیٹیوں کو دو ثلث ملے گا اور باقی ایک ثلث پوتے اور پوتیوں کے واسطے تقسیم ہو گا کہ پوتا دو بائگی اور پوتی ایک بائگی۔ مگر بیٹا اُس بیٹے کے بیٹوں اور بیٹیوں کے بالکل محبوب الارث کر دیتا ہے جو باپ کی زندگی میں مر گیا ہو۔

۲۰۔ ہر اولاد اُس شخص کا حصہ باقی ہے جسکے قائم مقام وہ ہے۔ مثلاً اگر متوفی ایک نواسا یا نواسی چھوڑ جائے تو وہ نواسا یا نواسی ہی اُن کا حصہ پائیگی خواہ اکیلی ہو خواہ گھوٹی



قائم مقامی اولاد میں لیا جاتی ہے یعنی اگر اولاد حقیقی نہ ہو تو تقسیم جائیداد متوفی میں اولاد کی اولاد اپنے والدین کی قائم مقام ہو کر متوفی کے والدین کے ساتھ ترکہ باقی ہے۔

۱۸۔ اولاد صلبی اُن سب کو محبوب الارث کر دیتی ہے جو اُسکے واسطے متوفی سے قرابت رکھتے ہوں اور اُن اشخاص کو بھی محبوب الارث کر دیتی ہے جو متوفی کے والدین کے واسطے اُسکے قرابت دار ہوں مگر اُسکے والدین کو نہیں محبوب الارث کرتی۔ مثلاً متوفی کی اولاد اُسکے بھائیوں اور لڑکیوں کی اولاد کو اور اُسکے اجداد اور اُسکے بزرگوں کو اور اُسکے چچا اور بھانجے اور خالا اور لڑکیوں کی اولاد کو محبوب الارث کر دیتی ہے۔

دسینوں کے مذہب میں صرف اولاد ذکور صلبی اپنے والدین کے قائم مقام تو نہیں بنتی ہے، ۱۹۔ اولاد قریب اولاد بعد کو محبوب الارث کر دیتی ہے۔ مثلاً جب متوفی ایک دختر اور ایک بیٹا اُس بیٹے یا بیٹی کا چھوڑ جائے جو اُسکی حیات میں مر گیا ہو تو متوفی کی دختر اُسکا کل مشرکہ پائیگی اور اولاد قریب و بعد کے اصول کی پابندی سے اُسکا پوتا یا پوتی یا نواسا یا نواسی کو نہ پائیگی۔

اس مسئلہ میں سینوں کا قول نہایت پیچیدہ ہے اور شعوبہ کے مذہب سے اختلاف عظیم رکھتا ہے۔ سینوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر متوفی ایک دختر اور ایک بیٹا اس بیٹے کا چھوڑ جائے جو اُسکی حیات میں مر گیا ہو تو دختر نصف پائیگی اور باقی پوتے کو ملے گا۔ لکن اگر پوتے کے بدلے پوتیاں ہوں تو انکو ایک ایک سس ملے گا۔ اگر دو یا زیادہ بیٹیاں ہوں تو پوتیاں بھی نہ پائیگی لکن اگر پوتیوں کے ساتھ ایک پوتا بھی ہو تو بیٹیوں کو دو ٹوٹ ملے گا اور باقی بیٹیوں کو پوتے اور پوتیوں کے واسطے تقسیم ہو گا کہ پوتا دو پائیگا اور پوتی ایک پائیگی۔ مگر بیٹا اُس بیٹے کے بیٹوں (پوتیوں) کے بالکل محبوب الارث کر دیتا ہے جو باپ کی زندگی میں مر گیا ہو۔

۲۰۔ ہر اولاد اُس شخص کا حصہ پاتی ہے جسکے قائم مقام وہ ہے۔ مثلاً اگر متوفی ایک نواسا یا نواسی چھوڑ جائے تو وہ نواسا یا نواسی ہی اُن کا حصہ پائیگی خواہ اکیلی ہو خواہ دو تہی

(یہی سینوں کا بھی مذہب ہے)

(۲۶) — اگر بھائی اور بہنیں ہوں تو بھائی سہنوں کا دو چند پانچ لگے۔

(یہی قول سینوں کا بھی ہے)

(۲۷) — جب برادران عینی اور خواہران عینی نہ ہوں تو برادران علاقائی اور خواہران علاقائی وارث ہوتے ہیں اور ترکہ اُنسی طور سے تقسیم ہوتا ہے جس طرح برادران خواہران عینی تقسیم ہوتا ہے۔

(۲۸) — جب برادران و خواہران عینی برادران و خواہران علاقائی کے ساتھ جمع ہوں تو برادران و خواہران علاقائی کو کچھ نہ ملیگا۔

(۲۹) — جب متوفی کے مرنے کے بعد ایک برادر اخیانی یا ایک خواہر اخیانی موجود ہو تو وہ بھائی یا بہن پہلے سہم الغرض یعنی ایک سدس یا سیگی بعد اُس کے باقی اسکو ردّ ملیگا۔

(۳۰) — اگر دو یا زیادہ برادران یا خواہران اخیانی برادران و خواہران عینی کے ساتھ جمع ہوں تو برادران یا خواہران اخیانی کو ایک ثلث ملیگا جو انہیں بلا امتیاز نوع عینی کو وراثت برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور باقی برادران خواہران عینی کو موافق ہر اصل میراث کے ملیگا۔

(یہی مذہب سینوں کا بھی ہے)

(۳۱) — جب برادران و خواہران اخیانی ایک خواہر عینی کے ساتھ جمع ہوں تو برادران و خواہران اخیانی کو ایک ثلث ملیگا اور خواہر عینی کو ایک نصف اور باقی بھی ردّ اُسی کو ملیگا۔

(۳۲) — جب ایک ہی برادر یا خواہر اخیانی اور ایک خواہر عینی ہو تو برادر یا خواہر اخیانی کو ایک سدس ملیگا اور باقی خواہر عینی کو بطور اُسکے سہم شرعی کے اور نیز ردّ ملیگا۔

(۳۳) — جب برادران یا خواہران اخیانی اور دو یا زیادہ خواہران عینی ہوں تو برادران یا خواہران اخیانی کو ایک ثلث ملے گا لیکن برابر تقسیم ہو جائیگا اور خواہران عینی کو دو ثلث ملیگے۔

(۳۴) — جب برادران و خواہران عینی ہوں تو برادران خواہران علاقائی انکی میراث بجا ملے گی۔

(یہی سینوں کا بھی قول ہے)

۳۵۔ جد پیری یا جد ماری یعنی دادا یا نانا جب اکیلا ہو اور کوئی اور وارث نہ ہو تو کل مترکہ ہائیگا۔ علیٰ هذا القیاس جدہ پیری یا جدہ ماری یعنی دادی یا نانی۔  
 ۳۶۔ جب اجداد پیری اور اجداد ماری دونوں موجود ہوں تو اجداد پیری کو ثلث ملیگا اور سطر حقیم ہوگا کہ مرد کو عورت کا دو چند یا جائیگا۔ اور اجداد ماری کو ایک ثلث ملیگا اور بلا امتیاز نوع یعنی ذکور و اُنات اُنہیں برابر تقسیم کر دیا جائیگا۔  
 (سینوں کے مذہب میں کل مترکہ صرف اجداد پیری کو دیا جائیگا)  
 ۳۷۔ جد اور جدہ پیری (دادا و دادی) عام اصول میراث کے موافق حصہ پاتے ہیں یعنی مرد کو دو سہم اور عورت کو ایک سہم ملتا ہے۔

(سینوں کا بھی یہی قول ہے)

۳۸۔ جد اور جدہ ماری (نانا و نانی) بلا امتیاز نوع برابر حصے پاتے ہیں۔  
 (سینوں کے مذہب میں جدہ ماری (نانی) کو کل مترکہ ملتا ہے)  
 ۳۹۔ جب برادران یا خواہران اخائی جد یا جدہ ماری کے ساتھ یا دونوں کے ساتھ جمع ہوں تو ثلث جائداد متونی اُن سب میں برابر تقسیم کر دیا جائیگا۔  
 (سینوں کے مذہب میں جب ایک برادر اخائی ہو تو اُنکو سہم ملیگا۔ اور جب دو یا زیادہ برادران اخائی ہوں تو اُنکو دو ثلث ملیگے اور باقی جدہ ماری کو دیا جائیگا۔)  
 ۴۰۔ جب اجداد پیری اور اجداد ماری برادران و خواہران مینی کے ساتھ جمع ہوں یا ایسے بھائی اور بہنوں کی اولاد کے ساتھ جمع ہوں یا برادران و خواہران اخائی یا انکی اولاد کے ساتھ جمع ہوں تو اجداد ماری ایک ثلث جائیگے اور اجداد پیری باقی دو ثلث بھائی اور بہنوں یا انکی اولاد کے ساتھ جائیگے (تقسیم ترکہ میں بھائی اور بہنوں کی اولاد ہنزلہ و خوکائی اور بہنوں کے سمجھی جائیگی) یعنی مرد کو دو سہم اور عورت کو ایک سہم ملیگا۔ مثلاً اگر متونی

داد اور دادی اور نانا اور نانی چھوڑ جائے اور علاوہ انکے اسکی مان اور بہن بھی موجود ہوتی اس صورت میں ایک ثلث متونی کے نانا اور نانی پر برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور باقی ماندرہ دو ثلث اسکی مان اور بہن اور داد اور دادی میں اس طرح تقسیم کیا جائیگا کہ مرد کو دو حصے اور عورت ایک حصہ دیا جائیگا یعنی بھائی اور دادا کے حصے ۲ ہونگے اور بہن اور دادی کے حصے ۲ ہونگے۔

۴۱۔ اجداد پدری مادری چاہے کیسی ہی بچی القربت ہوں بھائی اور بہنوں اور انکی اولاد کے ساتھ حصہ پاتے ہیں۔ مگر جب کئی اجداد ہوں تو جو متونی سے قریب القربت ہو وہ بعید القربت کو محبوب الارث کر دیتا ہے۔

۴۲۔ جب زوجہ یا شوہر بھائی اور بہنوں یا انکی اولاد کے ساتھ یا اجداد پدری و مادری کے ساتھ جمع ہوں تو زوجہ یا شوہر ہمیشہ اپنا پورا حصہ پاتا ہے۔

۴۳۔ جب ایک خواہر عینی اور ایک برادر یا خواہر اخائی ہو تو برادر یا خواہر اخائی کو ایک مدرس ملیگا اور باقی خواہر عینی کو کسی قدر بطور سهم شرعی کے اور کس قدر رزق دیا جائیگا۔

۴۴۔ جب خواہر عینی کے بدلے خواہر علانی ہو تو حصہ داروں کے حصے دینے کے بعد جو کچھ باقی رہے وہ اقربائے مادری اور خواہر اخائی میں انکے حصوں کے موافق تقسیم کر دیا جائیگا۔ مثلاً جب ایک خواہر اخائی اور ایک خواہر علانی ہو تو خواہر اخائی کو ایک مدرس اور خواہر علانی کو ایک نصف ملیگا اور باقی ایک اور تین کی نسبت سے ان میں تقسیم کر دیا جائیگا۔

۴۵۔ جب ایک برادر اخائی اور ایک پسر برادر عینی موجود ہو تو کل ترکہ برادر اخائی کو دیا جائیگا (سینوں کے مذہب میں برادر اخائی کو ایک مدرس اور باقی پسر برادر عینی کو دیا جائیگا)۔

۴۶۔ بھائی اور بہن کی اولاد اپنے والدین کے مرنے کے بعد انکے قائم مقام ہوتی ہے اور ان میں سے ہر ایک اسی قدر حصہ پاتا ہے جس قدر اس شخص کا حصہ ہو چکے واسطہ یا ذریعہ سے وہ متونی کا قرابت دار ہے یعنی اسکی مان یا باپ کا حصہ انکو ملیگا۔

دستیوں کے مذہب میں بہن کی اولاد دوسری الارحام میں داخل ہے۔ لہذا جب تک عصبیت میں سے کوئی باقی رہیگا اہل کو کچھ نہ ملیگا۔

۴۷۔ جب بھائی یا بہن کی ایک ہی اولاد ہو تو وہ اپنے ماں باپ کا پورا حصہ پائیگی۔

۴۸۔ جب بھائی یا بہن کی کئی اولاد ہوں تو جو حصہ اُنکے ماں باپ کو دیا گیا ہے وہ زمین

علی السوۃ تقسیم کر دیا جائیگا اگر وہ سب ایک ہی نوع کے ہوں (یعنی سب ذکور یا سب اناث ہوں) لیکن جب وہ مختلف النوع ہوں تو مردوں کو عورتوں کا دو چہ حصہ ملیگا۔

۴۹۔ جب برادران یا خواہرانِ اخیانی کی کئی اولاد موجود ہوں تو جو حصہ اُنکے والدین کے ذریعہ سے اُنکو ملیگا وہ اُنہیں علی السوۃ یعنی برابر تقسیم کر دیا جائیگا۔

۵۰۔ خواہر یعنی کے مرنے کے بعد جو اُسکے اولاد باقی رہے اُسکو اُسکی ماں کا حصہ یعنی

نصف ملیگا علاوہ اُس چیز کے جو اُسکو رُذِ اذیجا پائیگی۔

۵۱۔ بھائی کی اولاد وہاں شریعہ کا لےنے کے بعد جو کچھ باقی رہے وہ اپنے باپ کی

طرح پائیگی۔ جب دو یا زیادہ بہنیں پیشتر ہی مر چکی ہوں تو اُنکی اولاد ثلث پائیگی الا انیکہ شوہر یا زوجہ موجود ہو کہ اس صورت میں شوہر یا زوجہ کا حصہ دے کر جو کچھ بچے گا وہ بہنوں کی اولاد کو دیا جائیگا۔

۵۲۔ جب برادران و خواہرانِ عینی کی اولاد نہ موجود ہو تو اُنکی جگہ پر برادران

و خواہرانِ علانی کی اولاد ترک پائیگی۔

۵۳۔ برادر یا خواہرِ اخیانی کی اگر ایک ہی اولاد ہو تو ایک میں سے پائیگی

اور اگر کئی اولاد ہوں تو ایک ثلث پائیگی۔

۵۴۔ جب کئی اولاد برادران و خواہرانِ اخیانی کی مادہ کئی اولاد برادران و خواہرانِ علانی

کی اور کئی اولاد برادران و خواہرانِ عینی کی موجود ہوں تو برادران و خواہرانِ علانی کی اولاد بالکل محبوب الارث ہوگی اور برادران و خواہرانِ اخیانی کی اولاد کو ایک ثلث اور برادران

وخواہراں عینی کی اولاد کو دوا لٹ ملے۔

۵۵۔ صورت مذکورہ بالا میں اگر شوہر یا زوجہ اقرباے مذکورہ کے ساتھ جمع ہوں تو شوہر یا زوجہ اپنا پورا حصہ پائیگی اور برادران و خواہراں خانی کی اولاد ایک لٹ اصل یا مذکورہ پائیگی اور اگر ایک ہی اولاد ہو تو ایک سدس پائیگی، اور باقی ماندہ برادران و خواہراں عینی کا اولاد کو ملے گا اور اگر وہ موجود ہوں تو برادران و خواہراں علاتی کی اولاد کو ملے گا۔

۵۶۔ اس مسئلہ میں علما نے اختلاف کیا ہے کہ جب برادران خانی کی اولاد خواہراں علاتی کی اولاد کے ساتھ جمع ہو تو کیا سهام شرعیہ نکالنے کے بعد جو کچھ باقی رہے وہ ان سیدہ رسی تقسیم کر دیا جائے یا سب خواہراں علاتی کی اولاد کو دیدیا جائے۔  
طبقہ نمائش کے ورثہ کی توریث

۵۷۔ اس طبقہ میں متوفی کے چچا اور ماما اور بچہ پچیان اور خالائیں چاہے وہ کسی ہی بعید القربت ہوں اور انکی اولاد داخل ہے۔

۵۸۔ چچا جب اکیلا ہو تو کل ترکہ پاتا ہے۔ جب کئی چچا ہوں تو وہ متوفی کے مذکورہ آئین برابرتقسیم کر لینگے۔ یہی قاعدہ بچہ بھی یا بچہ پچیان میں جاری ہوگا۔

۵۹۔ جب چچا اور بچہ پچیان ہوں تو دوا اور ایک کی نسبت سے ترکہ پائیگی۔

(سیتون کے مذہب میں چچا سارا ترکہ پائیگی اور بچہ پچیان کو کچھ نہ ملے گا۔)

۶۰۔ جب بعض چچا اور بچہ پچیان ایسی ہوں جو متوفی کے باپ کے برادران و خواہراں خانی ہوں اور بعض ایسے ہوں جو اسکے برادران و خواہراں عینی ہوں تو پہلی قسم کے چچا اور بچہ پچیان ایک لٹ لیکر باہم برابر تقسیم کر لینگے یا اگر ایک ہی چچا یا بچہ پچیان اس قسم کی ہو تو وہ صرف ایک سدس پائیگی اور باقی دوسری قسم کے چچا اور بچہ پچیان کو دیا جائے گا اس طرح سے کہ مرد دو حصے اور عورت ایک حصہ پائیگی۔ متوفی کے باپ کے برادران و خواہراں عینی اسکے برادران و خواہراں علاتی کو محبوب الارث کر دیتے ہیں۔

لینے کے نسب پر مبنی کسی باپ کے برادران مبنی اور برادران علاقائی دیگر ترکہ کو محبوب الارث کر دیتے ہیں

۶۱۔ چچا زاد بھائی چچا کے ساتھ ترکہ نہیں پاتا اس واسطے کہ اس طبقہ میں بھی قریب الارث

ہمیشہ بعید الارث کہتا کہ محبوب الارث کر دیتا ہے الا اُس صورت میں جبکہ عینی چچا کا بیٹا اور

علاقائی چچا ہو تو عینی چچا کا بیٹا علاقائی چچا کو محبوب الارث کر دیتا ہے۔ یہ مثال صرف اُس

صورت میں صمدی کی جگہ چچا زاد بھائی چچا پر ترجیح رکھتا ہو گا اگر علاقائی چچا کے بدلے

مامویا یا خانی بھائی یا چچا زاد بھائی محبوب الارث ہو جائیگا۔

۶۲۔ مامو جب اکیلے ہو تو کل ترکہ پا سکا۔ علیٰ ہذا القیاس جب کئی مامویا خالائین ہوں

جب مامو اور خالائین ایک ہی درجہ کی جمع ہو جائیں تو مترکہ کو بلا امتیاز فرع برابر

اپس میں تقسیم کرینگے۔

۶۳۔ جب مامویا یا خانی مامو اور خالائین مبنی مامو اور خالائون کے ساتھ جمع ہوں تو

پہلی قسم کے مامو اور خالائین ایک ٹلٹ پائیگی جو بلا امتیاز نوع انہیں برابر تقسیم کر دیا

جائیگا اور دوسری قسم کے مامو اور خالائین باقی ماندہ دو ٹلٹ پائیگی جو انہیں اس طرح تقسیم

کریا جائیگا کہ مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ ملیگا۔ عینی مامو اور خالائین علاقائی مامو

اور خالائون کو محبوب الارث کر دیتے ہیں۔

۶۴۔ جب ایک مامو یا خالہ اور ایک چچا یا بھوپھی جمع ہوں تو مامو یا خالہ ایک ٹلٹ اور

چچا یا بھوپھی دو ٹلٹ پائیگی۔ علیٰ ہذا القیاس جب متعدد مامو اور خالائین یا چچا اور بھوپھیاں ہوں

۶۵۔ جب باپ کے چچا اور بھوپھیاں اور مامو اور خالائین مان کی بھوپھیوں اور

ماموؤں اور خالائون کے ساتھ جمع ہوں تو جو صرف ان کے ذریعہ سے متوفی کے قرابت دار

ہیں وہ ایک ٹلٹ پائیگی جو انہیں برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور جو باپ کے ذریعہ سے اسکے قرابت

دار ہیں وہ دو ٹلٹ پائیگی جس میں سے ایک ٹلٹ باپ کے ماموؤں اور خالائون میں برابر

تقسیم کر دیا جائیگا اور باقی ماندہ ایک ٹلٹ اُسکے چچا اور بھوپھیوں میں غیر مساوی تقسیم

یعنی کہ نسب پر متوفی کے باپ کے برادران یعنی اور برادران علاقائی دیگر ترکہ کو محبوب الارث کر دیتے ہیں

۶۱۔ چچا زاد بھائی چچا کے ساتھ ترکہ نہیں پاتا اس واسطے کہ اس طبقہ میں بھی قریب القراب

ہمیشہ بعد القرابت کو محبوب الارث کر دیتا ہے الا اُس صورت میں جبکہ عینی چچا کا بیٹا اور

علاقائی چچا ہوں یعنی چچا کا بیٹا علاقائی چچا کو محبوب الارث کر دیتا ہے۔ یہ مثال صرف اُس

صورت میں صادق آئیگی جبکہ چچا زاد بھائی چچا پر ترجیح رکھتا ہو لکن اگر علاقائی چچا کے بدلے

مامویا یا خانی بھائی نہ چچا زاد بھائی محبوب الارث ہو جائیگا۔

۶۲۔ مامو جب اکیلے ہو تو کل ترکہ پاسگا۔ علیٰ ہذا القیاس جب کئی مامویا خالائین ہوں

جب مامو اور خالائین ایک ہی درجہ کی جمع ہو جائیں تو مترکہ کو بلا امتیاز نوع برابر

اب پیسہ تقسیم کر دیں گے۔

۶۳۔ جب باخانی ماموں اور خالائین یعنی مامو اور خالائون کے ساتھ جمع ہوں تو

پہلی قسم کے مامو اور خالائین ایک ٹلٹ پائیگی جو بلا امتیاز نوع انہیں برابر تقسیم کر دیا

جائیگا اور دوسری قسم کے مامو اور خالائین باقی ماندہ دو ٹلٹ پائیگی جو انہیں اس طرح تقسیم

کیا جائیگا کہ مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ ملیگا۔ یعنی مامو اور خالائین علاقائی مامو

اور خالائون کو محبوب الارث کر دیتے ہیں۔

۶۴۔ جب ایک مامو یا خالہ اور ایک چچا یا پھوپھی جمع ہوں تو مامو یا خالہ ایک ٹلٹ اور

چچا یا پھوپھی دو ٹلٹ پائیگی۔ علیٰ ہذا القیاس جب متعدد مامو اور خالائین یا چچا اور پھوپھیاں ہوں

۶۵۔ جب باپ کے چچا اور پھوپھیاں اور مامو اور خالائین ان کی پھوپھیوں اور

ماموں اور خالائون کے ساتھ جمع ہوں تو جو صرف ان کے ذریعہ سے متوفی کے قرابت دار

ہیں وہ ایک ٹلٹ پائیگی جو انہیں برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور جو باپ کے ذریعہ سے اسکے قرابت

دار ہیں وہ دو ٹلٹ پائیگی جس میں سے ایک ٹلٹ باپ کے ماموں اور خالائون میں برابر

تقسیم کر دیا جائیگا اور باقی ماندہ ایک ٹلٹ اُسکے چچا اور پھوپھیوں میں غیر مساوی تقسیم



۷۔ جب زوجہ کو طلاق بائن دیدی گیا ہو تو وہ اپنے شوہر سابق کی وارث نہوگی اور نہ اس کے مرنے کے بعد اس کی وارث ہوگی اگر نکاح شوہر کی بیماری کے عالم میں ہوا ہو اور بیماری کی وجہ سے زفاف کی ذمہ داری ہو۔ لیکن اگر زوجہ اپنے بیمار شوہر سے پیشتر مر جائے تو حق وراثت قائم ہو جائیگا۔ علیٰ ذلہ القیاس اگر نکاح کے زمانہ میں عورت بیمار ہو اور اسی بیماری سے قبل زفاف مر جائے تو شوہر اس کی توریث کا مستحق ہوگا۔

۸۔ اگر کسی عورت کو اس کا شوہر اپنی بیماری کے زمانہ میں طلاق دیدی اور اس نے بیماری میں بر نہو تو اس عورت کا حق وراثت شوہر کی جائداد میں ایک سال تک قائم رہیگا تاکہ اگر اس کا شوہر اس سال کے اندر مر جائے تو وہ اس کی وارث ہو لیکن اگر اس کا شوہر اس ميعاد کے اندر اچھا ہو جائے اور پھر اُس نے اپنی یا کسی مرض سے مر جائے تو وہ اس کی وارث نہوگی۔ لیکن اگر زوجہ اس سال کے اندر بھی مر جائے تو بھی شوہر کو کوئی حق اس کی توریث کا نہ حاصل ہوگا۔

اسیوں کے مذہب میں حق وراثت اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ زوجہ قہر سے تریث کو پورا کرے۔

۹۔ شوہر اور زوجہ ایک دوسرے کی توریث کے اس وقت تک مستحق رہینگے جب تک کہ ان کا نکاح حقیقہ یا شرعاً باقی رہے۔

۱۰۔ نابالغ مرد اور عورت جب کا نکاح ان کے باپ یا دادا نے کر دیا ہو باہم حق وراثت رکھتے ہیں۔ لیکن اگر ان کا نکاح باپ اور دادا کے سوا کسی دلی نے کر دیا ہو تو وہ نکاح اس وقت تک معتدل رہیگا جب تک کہ وہ بالغ ہو کر اس کو منظور و قبول کر لیں۔ اور اگر ان میں سے ایک قبل منظوری یا تصدیق نکاح کے مر جائے تو جو زندہ رہا ہے اس کو کوئی حق وراثت نہ حاصل ہوگا۔

(سنیوں کا بھی یہی قول ہے)

۱۱۔ اگر دونوں بالغوں میں سے ایک نابالغ نے بعد بلوغ نکاح کی تصدیق

ملہ صحت اس نکاح کی جو شوہر کی بیماری میں ہوا ہو زفاف پر موقوف ہے ۱۲۔ منہ

۷۔ جب زوجہ کو طلاق بائن دیدی گیا ہو تو وہ اپنے شوہر سابق کی وارث نہوگی اور نہ اس کے مرنے کے بعد اس کی وارث ہوگی اگر نکاح شوہر کی بیماری کے عالم میں ہوا ہو اور بیماری کی وجہ سے زفاف کی ذیبت نہ آئی ہو۔ لیکن اگر زوجہ اپنے بیمار شوہر سے پیشتر مر جائے تو حق وراثت قائم ہو جائیگا۔ علیٰ ذلہ القیاس اگر نکاح کے زمانہ میں عورت بیمار ہو اور اسی بیماری سے قبل زفاف مر جائے تو شوہر اس کی توریث کا مستحق ہوگا۔

۸۔ اگر کسی عورت کو اس کا شوہر اپنی بیماری کے زمانہ میں طلاق دیدی اور اس نے تیس سال یا کم عمر ہو کر فوت ہو جائے تو وہ اس کی وارث نہ ہوگی۔ لیکن اگر نکاح شوہر اس سال کے اندر مر جائے تو وہ اس کی وارث ہوگی لیکن اگر اس کا شوہر اس سے زیادہ عمر کا ہو جائے اور پھر اس نے تیس سال یا کم عمر ہو کر فوت ہو جائے تو وہ اس کی وارث نہ ہوگی۔ لیکن اگر نکاح شوہر اس سال کے اندر بھی مر جائے تو بھی شوہر کو فی حق اس کی توریث کا نہ حاصل ہوگا۔

۹۔ سینوں کے مذہب میں حق وراثت اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ زوجہ عقدہ شرعیہ کو پورا کرے۔

۱۰۔ شوہر اور زوجہ ایک دوسرے کی توریث کے اس وقت تک مستحق رہیں گے جب تک کہ ان کا نکاح حقیقہ یا شرعاً باقی رہے۔

۱۱۔ نابالغ مرد اور عورت جب کا نکاح ان کے باپ یا دادا نے کر دیا ہو یا ہم حق وراثت رکھتے ہیں۔ لیکن اگر ان کا نکاح باپ اور دادا کے سوا کسی دلی نے کر دیا ہو تو وہ نکاح اس وقت تک معتدل رہیگا جب تک کہ وہ بالغ ہو کر اس کو منظور و قبول کر لیں۔ اور اگر ان میں سے ایک قبل منظوری یا تصدیق نکاح کے مر جائے تو جو زندہ رہا ہے اس کو کوئی حق وراثت نہ حاصل ہوگا۔

(سینوں کا بھی یہی قول ہے)

۱۲۔ اگر دونوں بالغوں میں سے ایک نابالغ نے بعد بلوغ نکاح کی تصدیق

ملہ صحت اس نکاح کی جو شوہر کی بیماری میں ہوا ہو زفاف پر موقوف ہے ۱۲۔ منہ

۷۹۔ جس عورت سے منہ کیا ہو وہ بھی میراث کی مستحق ہے اگر اس مومن کی کوئی خاص شرط متعین ہو گئی ہو۔ اُس صورت میں وہ مثل دوجہ منکوحہ کے وارث ہوگی۔  
(سینوں کے نزدیک متناجا جائز ہے)

۸۰۔ اگر کوئی عورت اپنے مرنے کے بعد صرف ایک شوہر کو اپنا وارث چھوڑ جائے تو شوہر کل ترکہ پائیگا۔ نصف بطور سهم شرعی اور نصف رِثا۔ لیکن جب زوجہ اپنے شوہر کی اکیلی وارث ہو تو اُسکا اور حکم ہے یعنی اُسکو ایک ربع ملے گا اور باقی امام زمان کا مال ہے۔ مگر اس مسئلہ میں علماء شیعہ میں بڑا اختلاف ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ زوجہ بھی رِثا پانے کی مستحق ہے۔

شافعیہ کے نزدیک شوہر یا زوجہ باقی پانے کی مستحق نہیں ہے۔ یعنی اُنکے نزدیک یہ ہے کہ اگر شوہر مر جائے اور ایک زوجہ کے سوا اور کوئی وارث نہ چھوڑے یا زوجہ مر جائے اور سواے شوہر کے دوسرا وارث نہ چھوڑے تو سهم شرعی نکالنے کے بعد جو کچھ باقی رہے گا وہ بیت المال میں چلا جائیگا۔

زمانہ سابق میں حنفیہ باقی جائیداد شوہر کو دیتے تھے مگر زوجہ کو نہیں دیتے تھے مثلاً اگر کوئی عورت سواے شوہر کے اور کوئی وارث نہ چھوڑتی تھی تو شوہر اُسکا کل ترکہ پاتا تھا۔ لیکن اگر کوئی مرد سواے ایک زوجہ کے اور کوئی وارث نہ چھوڑتا تھا تو زوجہ کو اسکا حصہ ایک ربع ملتا تھا اور باقی بیت المال میں چلا جاتا تھا۔ مگر متاخرین علماء حنفیہ کا یہ قول ہے کہ چونکہ ابتدائے اسلام میں بیت المال غریب و مساکین اہل اسلام کے فائدہ کے لیے اور سلطنت اسلامیہ کی ترقی و بہبود کے واسطے رکھا گیا تھا اور اب اس زمانہ میں بیت المال کی یہ کیفیت مطلق نہیں باقی رہی ہے بلکہ بیت المال فی زمانہ خزانہ سرکاری ہے لہذا بیت المال میں بچے جانے کا مسئلہ شوہر یا زوجہ کی رائے میں اب نہیں جاری ہو سکتا۔ پس اُن علماء کا قول ہے کہ جب کسی شخص نے ایک زوجہ کے

۷۹۔ جس عورت سے منع کیا ہو وہ بھی میراث کی مستحق ہے اگر اس مومن کی کوئی خاص شرط منع میں ہو گئی ہو۔ اُس صورت میں وہ مثل دوجہ منکوحہ کے وارث ہوگی۔  
(سینوں کے نزدیک متونا جائز ہے)

۸۰۔ اگر کوئی عورت اپنے مرنے کے بعد صرف ایک شوہر کو اپنا وارث چھوڑ جائے تو شوہر کل ترکہ پائیگا۔ نصف بطور سهم شری اور نصف رِثا۔ لیکن جب زوجہ اپنے شوہر کی اکیلی وارث ہو تو اُسکا اور حکم ہے یعنی اُسکو ایک ربع ملے گا اور باقی امام زمان کا مال ہے مگر اس مسئلہ میں علماء شیعہ میں بڑا اختلاف ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ زوجہ بھی رِثا پانے کی مستحق ہے۔

شافیہ کے نزدیک شوہر یا زوجہ باقی پانے کی مستحق نہیں ہے۔ یعنی اُنکے نزدیک یہ ہے کہ اگر شوہر مر جائے اور ایک زوجہ کے سوا اور کوئی وارث نہ چھوڑے یا زوجہ مر جائے اور سواے شوہر کے دوسرا وارث نہ چھوڑے تو سهم شری نکالنے کے بعد جو کچھ باقی رہے گا وہ بیت المال میں چلا جائیگا۔

زمانہ سابق میں حنفیہ باقی جائداد شوہر کو دیتے تھے مگر زوجہ کو نہیں دیتے تھے مثلاً اگر کوئی عورت سواے شوہر کے اور کوئی وارث نہ چھوڑتی تھی تو شوہر اُسکا کل ترکہ پاتا تھا۔ لیکن اگر کوئی مرد سواے ایک زوجہ کے اور کوئی وارث نہ چھوڑتا تھا تو جو کچھ اُسکا حصہ ایک ربع ملتا تھا اور باقی بیت المال میں چلا جاتا تھا۔ مگر متاخرین علماء حنفیہ کا یہ قول ہے کہ چونکہ ابتداء اسلام میں بیت المال غریب و مساکین اہل اسلام کے فائدہ کے لیے اور سلطنت اسلامیہ کی ترقی و بہبود کے واسطے رکھا گیا تھا اور اب اس زمانہ میں بیت المال کی یہ کیفیت مطلق نہیں باقی رہی ہے بلکہ بیت المال فی زمانہ خزانہ سرکاری ہے لہذا بیت المال میں بچے جانے کا مسئلہ شوہر یا زوجہ کی رائے میں اپنے نہیں جاری ہو سکتا۔ پس اُن علماء کا قول ہے کہ جب کسی شخص نے ایک زوجہ کے

لہذا ایسا مال مجتہد یا حاکم کے حوالہ کیا جائیگا تاکہ متوفی کے شیعہ مذہب اور غریب مسکین  
ہمسایوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ غریب اولاد رسول یعنی مسکین یا ان کو ہمیشہ ترجیح دی جائیگی۔

### مولع الارث

شیعوں کے نزدیک مولع الارث تین ہیں۔ (۱) کفر۔ (۲) قتل عمد۔ (۳) رقیت یعنی غلامی۔  
جو لوگ اسلام کے سواے اور کوئی مذہب رکھتے ہیں وہ مسلم متوفی کی وراثت کے مستحق نہیں ہیں۔  
پس اگر کوئی شیعہ مسلمان ایک غیر مسلم وارث چھوڑ جائے تو وہ محبوب الارث ہوگا گو متوفی کا  
کیسا ہی عزیز و قریب ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک غیر مسلم بیٹا اور ایک  
مسلم پوتا چھوڑ جائے تو بیٹا محبوب الارث ہوگا اور پوتا مکمل جائداد لیکر اپنے باپ کو محروم کر دے گا  
(یہی قول سنیوں کا بھی ہے)

اگر کوئی شیعہ مسلمان اپنے مرنے کے بعد سب غیر مسلم وارث چھوڑ جائے تو وہ سب محبوب الارث  
ہو گئے اور وراثت امامت سے متعلق ہوگی۔

(سنیوں کے نزدیک ایسے مسلمان کا متروکہ بیت المال میں جلا حب ایگ)

ایک اہم شائع نے مسلمانوں کے قانون وراثت میں کچھ تغیر و تبدل کیا ہے۔  
وہ اصول جسے بموجب غیر مسلم محبوب الارث کر دیے گئے تھے ان اشخاص پر بھی صادق آتا تھا  
جو کسی اور مذہب میں پیدا ہوئے ہوں اور ان اشخاص پر بھی جنھوں نے اسلام ترک کر دیا ہو  
یعنی مرتد ہو گئے ہوں یعنی کافر فطری اور مرتد دونوں اس حکم شرع میں داخل تھے۔  
پس اگر متوفی تین وارث چھوڑ جاتا اور ان میں سے ایک غیر مسلم اور دوسرا مرتد اور  
تیسرا مسلم ہوتا تو شرع شریعت کی رو سے پہلے دو وارث بالکل محبوب الارث رہتے اور  
مکمل حصہ وارث مسلم کو ملتا گو وہ متوفی سے کیسا ہی بعید العزابت ہوتا۔ جو تغیر اس  
قاعدہ میں ایک۔ ۱۔ مندرجہ سے ہوا ہے وہ نہایت اہم ہے۔ اس ایک میں صرف  
ایک دفعہ ہے مگر اسکا اثر یہ ہوا ہے کہ اکثر مقدمات میں ضابطہ وراثت (جی ہیٹ اصل) سے

لہذا ایسا مال مجتہد یا حاکم کے حوالہ کیا جائیگا تاکہ متوفی کے شیعہ مذہب اور غریب مسکین  
ہمسایوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ غریب اولاد رسول یعنی مسکین یا ان کو ہمیشہ ترجیح دی جائیگی۔

### مولع الارث

شیعوں کے نزدیک مولع الارث تین ہیں۔ (۱) کفر۔ (۲) قتل عمد۔ (۳) رقیت یعنی غلامی۔  
جو لوگ اسلام کے سواے اور کوئی مذہب رکھتے ہیں وہ مسلم متوفی کی وراثت کے مستحق نہیں ہیں۔  
پس اگر کوئی شیعہ مسلمان ایک غیر مسلم وارث چھوڑ جائے تو وہ محبوب الارث ہو گا گو متوفی کا  
کیسا ہی عزیز و قریب ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک غیر مسلم بیٹا اور ایک  
مسلم پوتا چھوڑ جائے تو بیٹا محبوب الارث ہو گا اور پوتا مکمل جائداد لیکر اپنے باپ کو محروم کر دے گا  
(یہی قول سنیوں کا بھی ہے)

اگر کوئی شیعہ مسلمان اپنے مرنے کے بعد سب غیر مسلم وارث چھوڑ جائے تو وہ سب محبوب الارث  
ہو گئے اور وراثت امامت سے متعلق ہوگی۔

(سنیوں کے نزدیک ایسے مسلمان کا متروکہ بیت المال میں جلا حب ایگا)

ایک اہم شائع نے مسلمانوں کے قانون وراثت میں کچھ تغیر و تبدل کیا ہے۔  
وہ اصول جسے بموجب غیر مسلم محبوب الارث کر دیے گئے تھے ان اشخاص پر بھی صادق آتا تھا  
جو کسی اور مذہب میں پیدا ہوئے ہوں اور ان اشخاص پر بھی جنھوں نے اسلام ترک کر دیا ہو  
یعنی مرتد ہو گئے ہوں یعنی کافر فطری اور مرتد دونوں اس حکم شرع میں داخل تھے۔  
پس اگر متوفی تین وارث چھوڑ جاتا اور ان میں سے ایک غیر مسلم اور دوسرا مرتد اور  
تیسرا مسلم ہوتا تو شرع شریعت کی رو سے پہلے دو وارث بالکل محبوب الارث رہتے اور  
مکمل حصہ وارث مسلم کو ملتا گو وہ متوفی سے کیسا ہی بعید العزابت ہوتا۔ جو تغیر اس  
قاعدہ میں ایک۔ ۱۔ مندرجہ سے ہوا ہے وہ نہایت اہم ہے۔ اس ایک میں صرف  
ایک دفعہ ہے مگر اسکا اثر یہ ہوا ہے کہ اکثر مقدمات میں ضابطہ وراثت (جی ہیٹ اصل) سے

جب والدین میں سے ایک مسلم ہو تو اولاد شرعاً مسلم قیاس کی جاتی ہے جب تک کہ وہ خود کوئی مذہب اختیار کرنے کے لائق ہو جائے اور اس کا حق ارث تابع احکام شرع ہوگا۔ مسلمان ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں گو مختلف فرقوں سے ہوں۔

(یہی شیون کا بھی قول ہے)

وارث مرتد کے باب میں بھی قاعدہ جاری ہوگا یعنی گو مرتد قرابت دار مسلم کا وارث نہ ہوگا مگر ورنہ مسلم مرتد کے وارث ہونگے۔

شخصیہ کے نزدیک مرتد کا متروکیت المال میں چلا جائیگا خواہ اس کا کوئی وارث ہو خواہ وہ خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی مرتد ہو جائے تو حیثیت اسے جائیداد حاصل کرتی اس کی نسبت کچھ فرق رکھا جائیگا۔ مثلاً اگر مرتد ہونے کے قبل اسے جائیداد حاصل کی ہو تو وہ ورنہ مسلم کو ملیگی لیکن اگر مرتد ہونے کے بعد حاصل کی ہو تو بیت المال میں مل جائیگی۔ سبیل کا جو حصہ مرتد نے قبل ارتداد حاصل کیا ہو وہ ورنہ مسلم کو ملیگا اور جو حصہ بعد ارتداد حاصل کیا ہو وہ بیت المال میں چلا جائیگا۔

یہی قول امام اعظم ابو حنیفہ کا ہے اور جو اصول انھوں نے قائم کر دیا ہے اسی کی باندی اکثر بلاد اسلام میں کی جاتی ہے۔ مگر امام ابو یوسف اور امام محمد نے اس مسئلہ میں امام اعظم سے اختلاف کیا ہے اور ان دونوں صاحبوں نے شیون سے اس میں اتفاق کیا ہے کہ اگر جائیداد مرتد کی ورنہ مسلم کو ملیگی لیکن اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے تو اس کی کل جائیداد خواہ قبل ارتداد خواہ بعد ارتداد حاصل ہوئی ہو ورنہ مسلم کو ملیگی۔

شیون کے مذہب میں اختلاف ملک بھی جس سے دوسرے ملک کے پادشاہ کی حریت ہو نا لازم آئے بلع ارث ہے۔ مگر یہ صرف غیر مسلم پر صادق آتا ہے۔ مسلمین کو مختلف

۱۔ سر جان فیہ صاحب حج الی کورٹ کلکتہ کا حکم متدبرہ زیر تبانی فی مصدرہ کہ شہادہ جکار پورٹ نہیں ہوا ہے ملائم ہو  
۲۔ منہ سنہ سراجہ صفحہ ۵۰۱۔ اور نقاد اسے عالمگیری صفحہ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۱۲ منہ

جب والدین میں سے ایک مسلم ہو تو اولاد شرعاً مسلم قیاس کی جاتی ہے جب تک کہ وہ خود کوئی مذہب اختیار کرنے کے لائق ہو جائے اور اس کا حق ارث تابع احکام شرع ہوگا۔ مسلمان ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں گو مختلف فرقوں سے ہوں۔

(یہی شیون کا بھی قول ہے)

وارث مرتد کے باب میں بھی قاعدہ جاری ہوگا یعنی گو مرتد قرابت دار مسلم کا وارث نہ ہوگا مگر ورنہ مسلم مرتد کے وارث ہونگے۔

شخصیہ کے نزدیک مرتد کا متروکیت المال میں چلا جائیگا خواہ اس کا کوئی وارث ہو خواہ وہ خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی مرتد ہو جائے تو حیثیت اسے جائیداد حاصل کرتی اس کی نسبت کچھ فرق رکھا جائیگا۔ مثلاً اگر مرتد ہونے کے قبل اسے جائیداد حاصل کی ہو تو وہ ورنہ مسلم کو ملیگی لیکن اگر مرتد ہونے کے بعد حاصل کی ہو تو بیت المال میں مل جائیگی۔ سبیل کا جو حصہ مرتد نے قبل ارتداد حاصل کیا ہو وہ ورنہ مسلم کو ملیگا اور جو حصہ بعد ارتداد حاصل کیا ہو وہ بیت المال میں چلا جائیگا۔

یہی قول امام اعظم ابو حنیفہ کا ہے اور جو اصول انھوں نے قائم کر دیا ہے اسی کی پابندی اکثر بلاد اسلام میں کی جاتی ہے۔ مگر امام ابو یوسف اور امام محمد نے اس مسئلہ میں امام اعظم سے اختلاف کیا ہے اور ان دونوں صاحبوں نے شیون سے اس میں اتفاق کیا ہے کہ اگر جائیداد مرتد کی ورنہ مسلم کو ملیگی لیکن اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے تو اس کی کل جائیداد خواہ قبل ارتداد خواہ بعد ارتداد حاصل ہوئی ہو ورنہ مسلم کو ملیگی۔

شیون کے مذہب میں اختلاف ملک بھی جس سے دوسرے ملک کے پادشاہ کی حریت ہو نا لازم آئے بلع ارث ہے۔ مگر یہ صرف غیر مسلم پر صادق آتا ہے۔ مسلمین کو مختلف

۱۔ سر جان فیہ صاحب حج الی کورٹ کلکتہ کا حکم متدبرہ زیر تبانی فی مصدرہ کہ شہادہ جکار پورٹ نہیں ہوا ہے ملائم ہو  
۲۔ منہ سنہ سراجہ صفحہ ۵۰۱۔ اور نقاد اسے عالمگیری صفحہ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۱۲ منہ



مقتدی بہم لیسے ہی قرابت قریب رکھتا ہو۔ اگر کسی لڑکے یا عظام کی کوئی اولاد ہوا اور وہ شیعہ  
تو وہ بہتر حج اپنی مان یا باپ کے وارث ہوگی۔

۴۔ شیعہ ان کے مذہب میں حرام زادگی مانع ارث ہے۔ مگر ولد الزنا اور ولد الملاحعہ  
عزق کیا گیا ہے (ولد الملاحعہ وہ ہے جنکی ولایت کا انکار اُس کے باپ نے کیا ہو) ولد الزنا  
نواہل لادنیٰ انید و سبھا اور والدین کی نسب سے نہیں تصور کیا جاتا لہذا والدین میں سے  
کسی کا وارث نہیں ہو سکتا۔ اگر ولد الزنا مر جائے اور والدین یا ایسے اقربا چھوڑ جائے  
جو والدین کے ذریعہ سے اُس کے قرابت دار نہ ہوں تو ان میں سے کوئی اُس کا وارث ہوگا۔  
ولد الزنا کی اولاد حلال و نسکی وجہ یا شوہر اُس کے وارث ہونگے اور ایک دوسرے کے  
وارث بھی ہونگے۔ مگر جب ولد الزنا کوئی اولاد حلال یا کوئی مشوہہ باز و جہنم چھوڑے تو انکی  
جائداد امام کو ملے گی۔ مگر ولد الملاحعہ کے باپ میں حکم شرع اور ہے۔ ایسی اولاد اپنی مان  
اور اُس کے عزیزوں سے نسب رکھتی ہے لہذا انکی وارث ہوتی ہے اور وہ اُس کے وارث ہوتی ہیں  
پھر ملاعن اور جو لوگ اُس کے ذریعہ سے قرابت رکھتے ہوں ولد الملاحعہ کے وارث نہیں ہوتے  
کو بعد از ان باپ اُسکی ولایت کا اقرار بھی کرے۔ مگر اگر ولایت کا انکار کرنے کے بعد پھر اس کا اقرار  
کر لیا جائے یعنی باپ اپنے انکار ولایت کو واپس کر لے تو وہ لڑکا باپ کا ترکہ تو پایگا مگر ازبائے  
پیری کا ترکہ پایگا۔

شیعوں کے مذہب میں ولد الزنا اور ولد الملاحعہ دونوں برابر ہیں۔ ولد الزنا اور  
ولد الملاحعہ دونوں اپنی مان اور اقربائے مادری کا ترکہ پاتے ہیں اور وہ بھی کاترکہ پاتے ہیں  
مگر یہ بیان کرنا ضرور ہے کہ بعض علماء شیعہ علماء اہل سنت سے اس میں متفق ہیں کہ  
ولد الزنا اپنی مان اور اقربائے مادری کا ترکہ پاتے ہیں مگر وہستان کی علوتوں نے  
پہلے سلا کو اختیار کر کے اُس کے موافق عمل کیا ہے۔

کتب فی الاسلام جامع شفاء بہار منہ ذی القعدۃ ۱۲۹۹ھ ۱۲۸۵ھ صدر لیتھو گرافک پریس لاہور صفحہ ۵۱۱ - ۱۲

## محبوب الارث ہونے کے اصول

حب دو قسم کا ہے۔ — المحب عن بعض الفرض اور المحب عن الانسل  
عام اصول یہ ہے کہ عزیز قریب عزیز بعید کا صاحب ہوتا ہے۔  
(یہی اصول سینوں کا بھی عصبات کی میراث میں ہے)

طبقہ ثانیہ کے وارث کا صاحب طبقہ اولیٰ کا وارث ہوتا ہے (سین کچھ دکانات کا وارث  
نہیں ہے۔ — مثلاً بیٹی پوتی کی صاحب ہوتی ہے۔

جب متعدد اولاد صلبی کئی طبقوں کے ہوں تو قریب بعید کا صاحب ہوتا ہے۔  
اولاد تنقی اور سب اقربا کی صاحب ہوتی ہے سوائے والدین اور شوہر زوج کے  
بھائی اور بہنیں بھانجوں بھتیجیوں اور بھائیوں بھتیجیوں کی صاحب ہوتی ہیں۔

اقرباے نسبی میں بھی قریب بعید کا صاحب ہوتا ہے۔ مثلاً طبقہ ثانیہ کے اقرباے  
نسبی یعنی بھائی اور بہنیں اور انکی اولاد طبقہ ثانیہ کے اقربا یعنی چچا اور بھوپا اور ماموں  
اور خالہ اور انکی اولاد کی صاحب ہوتی ہے۔

اقرباے عینی اقرباے علاقہ کے صاحب ہوتے ہیں بشرطیکہ ایک طبقہ کے ہوں  
اول درجہ کے اجداد دوسرے درجہ کے اجداد کے صاحب ہوتے ہیں۔

قربت دار نسبی چاہے کیسا ہی دور کا رشتہ دار ہو عائق کو محبوب الارث کر دیتا ہے۔  
(سینوں کے مذہب میں عائق ذوی الارحام ترجیح رکھتے ہیں)

المحب عن بعض الفرض یعنی سهام شرعیہ میں کمی تین صورتوں میں ہوتی ہے۔  
(۱) جب متوفی کی اولاد زوجہ یا شوہر کے حصہ کو ایک ربع یا ایک نصف سے کم  
کر کے ایک ثمن یا ایک ربع کر دیتی ہے۔

(۲) جب متوفی کی اولاد انکی مان کے حصہ کو ایک ثمن سے گھٹا کر ایک سدس  
کر دیتی ہے گو خود اس اولاد کو کچھ نہ ملے۔

## محبوب الارث ہونے کے اصول

حجب دو قسم کا ہے۔ — المحجب عن بعض الفرض۔ اور المحجب عن الامسل  
عام اصول یہ ہے کہ عزیز قریب غریز بعید کا صاحب ہوتا ہے۔  
(یہی اصول سینوں کا بھی اعصاب کی میراث میں ہے)

طبقہ ثانیہ کے وارث کا صاحب طبقہ اولیٰ کا وارث ہوتا ہے اس میں کچھ دکانا کا متنازعہ  
نہیں ہے۔ — مثلاً بیٹی پوتی کی صاحب ہوتی ہے۔

جب متعدد اولاد صلیب کی طبقوں کے ہوں تو قریب بعید کا صاحب ہوتا ہے۔  
اولاد حقیقی اور سب اقربا کی صاحب ہوتی ہے سوا والدین اور شوہر زوجہ کے  
بھائی اور بہنیں بھائیوں بھتیجیوں اور بھائیوں بھتیجیوں کی صاحب ہوتی ہیں۔

اقرباے نسبی میں بھی قریب بعید کا صاحب ہوتا ہے۔ مثلاً طبقہ ثانیہ کے اقرباے  
نسبی یعنی بھائی اور بہنیں اور ان کی اولاد طبقہ ثانیہ کے اقربا یعنی چچا اور بھوپتی اور ماموں  
اور خالہ اور ان کی اولاد کی صاحب ہوتی ہے۔

اقرباے عینی اقرباے علاقہ کے صاحب ہوتے ہیں بشرطیکہ ایک طبقہ کے ہوں  
اول درجہ کے اجداد دوسرے درجہ کے اجداد کے صاحب ہوتے ہیں۔

قرابت دائرہ نسب کیسا ہی دور کا رشتہ دار ہو عائق کو محبوب الارث کر دیتا ہے۔  
(سینوں کے مذہب میں عائق ذوی الاجرام ترجیح رکھتے ہیں)

الحجب عن بعض الفرض یعنی سهام شریعت میں کمی تین صورتوں میں ہوتی ہے۔  
(۱) جب متوفی کی اولاد زوجہ یا شوہر کے حصہ کو ایک ربع یا ایک نصف سے کم  
کر کے ایک مثن یا ایک ربع کر دیتی ہے۔

(۲) جب متوفی کی اولاد ان کی ماں کے حصہ کو ایک ثلث سے گھٹا کر ایک سدس  
کر دیتی ہے گو خود اس اولاد کو کچھ نہ ملے۔

اولاد لولہ پ اور دادا ہے۔ مان سبک دار دیون اور زانیوں کی حاجب ہے۔

### عام احکام میراث

محبوب الارث ہونے کے اسباب جو کفر اور قتل انسان ہیں انکا اثر اس شخص کی ذات خاص پر محدود ہے جو کافر ہو یا ہو گیا ہو یا جو مرتکب جرم قتل عمد کا ہو ہو دیگر جملہ اشخاص کی نسبت ان دونوں بیون کا اثر ایسا ہوتا ہے کہ گویا وہ شخص مر گیا ہے۔ مگر ان دو اصول حجب کا اثر جو ایسی خاص ورثہ کے موجود ہونے سے پیدا ہوئے ہیں جو دیگر ورثہ پر ورثہ اثر نہ کر سکتے ہیں یہ ہوتا ہے کہ بہت سے اشخاص محبوب الارث ہو جاتے ہیں یعنی جب ایک شخص کو دوسرے شخص نے محبوب الارث کر دیا ہے تو یہ محبوب اوروں کا یا با اکل حاجب ہو سکتا ہے یا ان کے حصوں کو کم کر دیتا ہے۔ یا یوں کہتے کہ شخص متوفی کی قرابت سے کچھ فائدہ نہ اٹھا سکے اوروں کے حجب کا باعث ہو سکتا ہے گو حجب کلی نہیں حجب جزئی سہی۔

### عام احکام میراث مختصر طور سے اسطرح بیان ہو سکتے ہیں

- (۱) جو شخص متوفی سے قرابت قریب رکھتا ہو وہ بتدریج اس شخص کے پائا ہے جو اس سے قرابت بعیدہ رکھتا ہو۔ (۲) جو وارث متوفی سے دوہری قرابت رکھتا ہو وہ اس وارث پر ترجیح رکھتا ہے جو اس سے ایک ہی قرابت رکھتا ہو (یا پانچ جانتے)۔
- (۳) جو شخص دوسرے شخص کے ذریعہ سے متوفی سے قرابت رکھتا ہو اس کا وارث ہوگا۔ (۴) اگرچہ وہ دوسرا شخص زندہ ہو۔ (۵) جب قرابت مساوی ہو تو مرد عورت کا دو چند پائیگا۔

محل یعنی اضافہ میراث کا مسئلہ جو سنہ ۱۰۰۰ میں جاری ہے شیعوں کے نزدیک نامائز ہے

۱۰۰۰ حجب کی مثالیں فتاویٰ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۶۲۰ میں کہے ہیں۔ ۱۰۰۰ سنہ ۱۰۰۰ و لدانی ریفہ ۸۶۰ سنہ ۱۰۰۰ ان قواعد کے تالک بعد از ان کے ساتھ اہل سنت کے پانچ و اہل باطل کے پانچ ہیں جو کہ اہل سنت نے رد الہ عام اور نیز قرآن مجید

حول نقمہ اہل سنت کی اصطلاح میں اسکو کہتے ہیں کہ سهام مطلوبہ حاصل کرنے کیلئے مقسم مشترک میں ایک نسبتی اضافہ کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی عورت ایک شوہر دو بیٹیاں اور ایک مان چھوڑ جائے تو انکی سهام شرعیہ ایک ربع دولت اور ایک سدس ہونگے۔ اس صورت میں مقسم مشترک بارہ ہے جس سے وہ سهام نکلتے ہیں جن میں جائیداد تقسیم کرنی پڑیگی۔ یعنی شوہر کا حصہ تین اور بیٹوں کا حصہ آٹھ اور مان کا حصہ دو ہوگا۔ گھر میں اور دو اور آٹھ کا مجموعہ تیرہ ہوتا ہے۔ لہذا اہل سنت جائیداد کو تیرہ حصوں میں تقسیم کرتے ہیں تاکہ ہر ایک وارث کو اسکا پورا اور ٹھیک سهم شرعی ملے۔ شیعہ اس خود راہیہ تقسیم کو جائز نہیں جانتے۔ بلکہ جب وہ دیکھتے ہیں کہ جائیداد تقسیم میں سهام مطلوبہ سے کم پڑتی ہے تو وہ کی اس وارث یا ان وارث پر عائد ہوتی ہے جبکہ حصہ یا حق تغیر پذیر یا اختلاف پذیر ہو۔ مثلاً صورت مذکورہ بالا میں بیٹوں کے نزدیک مان اور شوہر اپنے پورے حصے بلا کم و کاست پائیگی اور باقی بچے دونوں بیٹیوں پر تقسیم کر دیا جائیگا۔

سلہ صاحب مفاتیح اور صاحب روضۃ الاحکام دونوں کو اتفاق ہے کہ ایسی کمی مٹی یا بیٹیوں پر یا ان اہتمام پر دجیسے بہن یا بہنیں )۔ عائد ہوگی جو ان اور باپ دونوں کی طرف سے قرابت رکھتے ہوں یا صرف باپ کی جانب سے قرابت رکھتے ہوں مان کی طرف سے عزیزوں پر نہ عائد ہوگی ۱۲۷ نہ

عول فقہاء اہل سنت کی اصطلاح میں اسکو کہتے ہیں کہ سهام مطلوبہ حاصل کرنے کیلئے مقسم مشترک میں ایک نسبتی اضافہ کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی عورت ایک شوہر دو بیٹیاں اور ایک ماں چھوڑ جائے تو انکی سهام شرعیہ ایک ربع دولت اور ایک سدس ہونگے۔ اس صورت میں مقسم مشترک بارہ ہے جس سے وہ سهام نکلتے ہیں جنہیں جائداد تقسیم کرنی پڑیگی۔ یعنی شوہر کا حصہ تین اور بیٹوں کا حصہ آٹھ اور ماں کا حصہ دو ہوگا۔ گھر میں اور دو اور آٹھ کا مجموعہ تیرہ ہوتا ہے۔ لہذا اہل سنت جائداد کو تیرہ حصوں میں تقسیم کرتے ہیں تاکہ ہر ایک وارث کو اسکا پورا اور ٹھیک سهم شرعی ملے۔ شیعہ اس خود راہیہ تقسیم کو جائز نہیں جانتے۔ بلکہ جب وہ دیکھتے ہیں کہ جائداد تقسیم میں سهام مطلوبہ سے کم پڑتی ہے تو وہ کی اس وارث یا ان وارث پر عائد ہوتی ہے جبکہ حصہ یا حق تغیر پذیر یا اختلاف پذیر ہو۔ مثلاً صورت مذکورہ بالا میں بیٹوں کے نزدیک ماں اور شوہر اپنے پورے حصے بلا کم و کاست پائیگی اور باقی بچے دونوں بیٹیوں پر تقسیم کر دیا جائیگا۔

سلہ صاحب مفاتیح اور صاحب روضۃ الاحکام دونوں کو اتفاق ہے کہ ایسی کمی مٹی یا بیٹیوں پر یا ان انحصار پر جیسے بہن یا بہنیں ۱۔ عائد ہوگی جو ان اور باپ دونوں کی طرف سے قرابت رکھتے ہوں یا صرف باپ کی جانب سے قرابت رکھتے ہوں ماں کی طرف سے عزیز وں پر نہ عائد ہوگی ۲۔ نہ

## تفصیل مختلف اقسام میراث بموجب شرع حنفی

سب ورثہ تہا سہولت دو طبقوں پر منقسم کیے گئے ہیں۔

طبقہ اول میں اصحاب الفرائض یا ذوی الفروض و غیر داخل ہیں۔

طبقہ ثانی میں اہل میراث یعنی عصبات داخل ہیں۔

## قسم اول

عصبات نسبتہ جنہیں سب ورثہ فطری از قسم ذکور داخل ہیں اور جو چار فرقوں اور تہا شعبوں پر منقسم ہیں اُنکے باب میں فائدہ کلیہ یہ ہے کہ قریب القربا ہمیشہ بعد القربا کا حاسب ہوتا ہے

(الف) اولاد ذکور صلبی (جزء المیت)

(ب) آباء و اجداد ذکور (اصل المیت)

(ج) اقربا بار بلا واسطہ (جزء المیت) یعنی (۱) برادران عینی (۲) برادران علاقائی

(۳) پسران برادران عینی (۴) پسران

برادران علاقائی

(د) اقربا بار بالواسطہ یعنی (۱) عینی چچا۔ (۲) علاقائی چچا۔ (۳) عینی چچا کے بیٹے

(۴) علاقائی چچا کے بیٹے۔ (۵) باپ کے عینی چچا۔ (۶) باپ کے علاقائی چچا۔ (۷) باپ کے

عینی چچا کے بیٹے۔ (۸) باپ کے علاقائی چچا کے بیٹے۔ (۹) دادا کے عینی چچا۔ (جزء المیت)

(واضح ہو کہ عصبات اُنات کے حقوق سابق میں بیان ہو چکے ہیں)۔

## قسم دوم

عصبات سببہ یعنی عاتق اور اُس کا قریب ترین عصبات ذکور۔

## قسم سوم

ذوی الفروض جو رد پاتے ہیں۔ (مَنْ يَرِثُ الْيَتِيمَ) جب اقسام مذکورہ بالا میں سے

کوئی وارث نہ ہو تو ذوی الفروض اُس جزو جائداد کے بھی مستحق ہو جاتے ہیں جو اُنکے مسلم

## تفصیل مختلف اقسام میراث بموجب شرع حنفی

سب ورثہ تہا سہولت دو طبقوں پر منقسم کیے گئے ہیں۔

طبقہ اول میں اصحاب الفرائض یا ذوی الفروض و غیر داخل ہیں۔

طبقہ ثانی میں اہل میراث یعنی عصبات داخل ہیں۔

## قسم اول

عصبات نسبتہ جنہیں سب ورثہ فطری از قسم ذکور داخل ہیں اور جو چار فرقوں اور تہا شعبوں پر منقسم ہیں اُنکے باب میں فائدہ کلیہ یہ ہے کہ قریب القربا ہمیشہ بعد القربا کا حاسب ہوتا ہے

(الف) اولاد ذکور صلبی (جزء المیت)

(ب) آباء و اجداد ذکور (اصل المیت)

(ج) اقربا بار بلا واسطہ (جزء المیت) یعنی (۱) برادران عینی (۲) برادران علاقائی

(۳) پسران برادران عینی (۴) پسران

برادران علاقائی

(د) اقربا بار بالواسطہ یعنی (۱) عینی چچا۔ (۲) علاقائی چچا۔ (۳) عینی چچا کے بیٹے

(۴) علاقائی چچا کے بیٹے۔ (۵) باپ کے عینی چچا۔ (۶) باپ کے علاقائی چچا۔ (۷) باپ کے

عینی چچا کے بیٹے۔ (۸) باپ کے علاقائی چچا کے بیٹے۔ (۹) دادا کے عینی چچا۔ (جزء المیت)

(واضح ہو کہ عصبات اُنات کے حقوق سابق میں بیان ہو چکے ہیں)۔

## قسم دوم

عصبات سببہ یعنی عاتق اور اُس کا قریب ترین عصبات ذکور۔

## قسم سوم

ذوی الفروض جو رد پاتے ہیں۔ (مَنْ يَرِثُ الْيَتِيمَ) جب اقسام مذکورہ بالا میں سے

کوئی وارث نہ ہو تو ذوی الفروض اُس جزو جائداد کے بھی مستحق ہو جاتے ہیں جو اُنکے مسلم







لذا اسکا حصہ ۱۲ اسکی اولاد اناث یعنی دو کو چھٹی پشت میں جا کر ملا ہے۔

تیسرے کالم کے دو حصے ۱۲ حصے اسی طرح سے اس پشت میں جا کر تقسیم ہو رہے ہیں جس میں اختلاف ذکر و اناث ہوا ہے یعنی پانچویں پشت میں جس سے پہلے کو پانچویں خانہ کی پہلی ہین جو اسکی اولاد نے چھٹی پشت میں جا کر پائے ہیں اور یہی کیفیت تیسرے کالم کی دہ کے پانچویں خانہ میں ہوئی ہے۔ یعنی یوں سمجھئے کہ۔ د نے ۱۲ پائے

د نے ۶

د نے ۶

پہلی پشت کی ۹ عورتوں نے جو ۳ حصے پائے ہیں وہ تیسری پشت میں جا کر تقسیم ہوئے ہیں اس پشت میں پھر اختلاف ذکر و اناث ہوا ہے جس سے تین بیٹوں ۸ حصے اور ۶ بیٹیوں نے ۸ حصے پائے ہیں۔

چوتھی پشت میں تین مردوں کے بچے ایک مرد اور دو عورتیں پائی جاتی ہیں۔ پس وہ ۸ حصے انہیں اسی طرح تقسیم ہوئے ہیں کہ چوتھے کالم میں پہلے کو ۹ حصے ملے

ہیں اور اس سے منتقل ہو کر دم تک پہنچے ہیں۔ پھر چوتھی پشت کی ۲ عورتوں یعنی دم اور

دم کے حصے ان دو آدمیوں کو پہنچے ہیں جو چھٹے کالم میں ان کے بچے ہیں اور وہ ان پہونچکے

معمولی طور سے تقسیم ہوئے ہیں جس سے دو کو ۳ حصے اور پہلے کو ۶ حصے ملے ہر قسم کی غلطی

ذوی الارحام کی میراث میں علاوہ نوع کے اسکا بھی لحاظ کیا جاتا ہے کہ کس جانب سے

متوفی سے قرابت رکھتے ہیں۔ اس مسئلہ میں صاحبین یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف

میں اختلاف ہے۔ امام محمد کے نزدیک ان اشخاص کے قرب نسب کا لحاظ کرنا چاہیے

جنکے ذریعہ سے ان ورثہ نے جو زندہ ہیں حق وراثت پایا ہے اور جنکو اصطلاح فقہان

سے شامچون کے پھر غرض محمدی پر سید ار سفور ۵۵ اور سراجہ سفور ۳۳۔ ۳۴ اور مزنی صاحب

الکتاب میں وہ باب میں اقرباے بعد کی وراثت کا بیان ہے ملاحظہ ہو ۱۲۔ ۱۳۔

لذا اسکا حصہ ۱۲ اسکی اولاد اناث یعنی دو کو چھٹی پشت میں جا کر ملا ہے۔

تیسرے کالم کے دو حصے ۱۲ حصے اسی طرح سے اس پشت میں جا کر تقسیم ہو رہے ہیں جس میں اختلاف ذکر و اناث ہوا ہے یعنی پانچویں پشت میں جس سے پہلے کو پانچویں خانہ کی پہلی ہین جو اسکی اولاد نے چھٹی پشت میں جا کر پائے ہیں اور یہی کیفیت تیسرے کالم کی دہ کے پانچویں خانہ میں ہوئی ہے۔ یعنی یوں سمجھئے کہ۔ د نے ۱۲ پائے

د نے ۶

د نے ۶

پہلی پشت کی ۹ عورتوں نے جو ۳ حصے پائے ہیں وہ تیسری پشت میں جا کر تقسیم ہوئے ہیں اس پشت میں پھر اختلاف ذکر و اناث ہوا ہے جس سے تین بیٹوں ۸ حصے اور ۶ بیٹیوں نے ۸ حصے پائے ہیں۔

چوتھی پشت میں تین مردوں کے بچے ایک مرد اور دو عورتیں پائی جاتی ہیں۔ پس وہ ۸ حصے انہیں اسی طرح تقسیم ہوئے ہیں کہ چوتھے کالم میں پہلے کو ۹ حصے ملے

ہیں اور اس سے منتقل ہو کر دم تک پہنچے ہیں۔ پھر چوتھی پشت کی ۲ عورتوں یعنی دم اور

دم کے حصے ان دو آدمیوں کو پہنچے ہیں جو چھٹے کالم میں ان کے بچے ہیں اور وہ ان پہونچکے

معمولی طور سے تقسیم ہوئے ہیں جس سے دو کو ۳ حصے اور پہلے کو ۶ حصے ملے ہر قبیلہ میں ہزار

ذوی الارحام کی میراث میں علاوہ نوع کے اسکا بھی لحاظ کیا جاتا ہے کہ کس قبیلہ سے متعلق ہے قرابت رکھتے ہیں۔ اس سلسلہ میں صاحبین یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف

میں اختلاف ہے۔ امام محمد کے نزدیک ان اشخاص کے قرب نسب کا لحاظ کرنا چاہیے

جنکے ذریعہ سے ان ورثہ نے جو زندہ ہیں حق وراثت پایا ہے اور جنکو اصطلاح فقہان

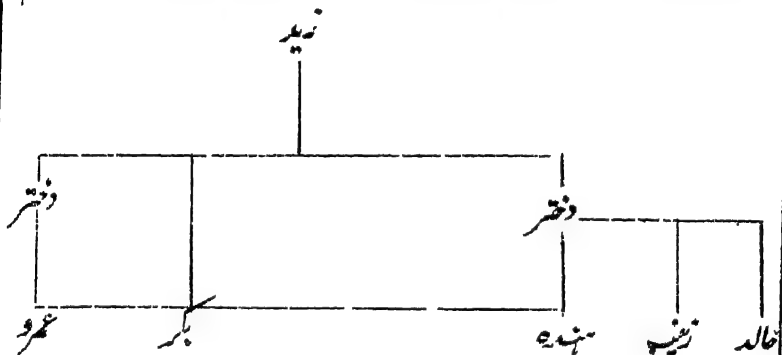
سے شامچون کے پھر غرض محمدی پر سید ار سفورہ ۵۵ اور سراجہ سفورہ ۳۳۔ ۳۴ اور مزنی صاحب

الکتاب میں وہ باب میں اقرباے بعد کی وراثت کا بیان ہے ملاحظہ ہو ۱۲۔ ۱۳۔

سٹرین دو بیٹوں میں برابر تقسیم کر دیے

جائینگے یعنی ہر ایک بیٹی کو ۱۳ ملے گا۔

ایک اور صورت میں فرض کیجئے کہ زمین کی دو بیٹیاں تھیں وہ دونوں اُسکی زندگی میں مر گئیں۔ ایک بیٹی نے ایک بیٹا عمر وا اور دوسری بیٹی نے ایک بیٹی ہندہ چھوڑی۔ عمر کی شادی ہندہ کے ساتھ ہوئی اُس سے بکر پیدا ہوا۔ بعد ازاں جب ہندہ کا شوہر اول عمر مر گیا تو اُس نے خالد کے ساتھ عقد کر لیا اُس سے ایک دختر زینب پیدا ہوئی۔ تب زید مر گیا اور صرف دو وارث چھوڑے بکر اور زینب۔ پس اسکی جائیداد تقسیم ہو گئی



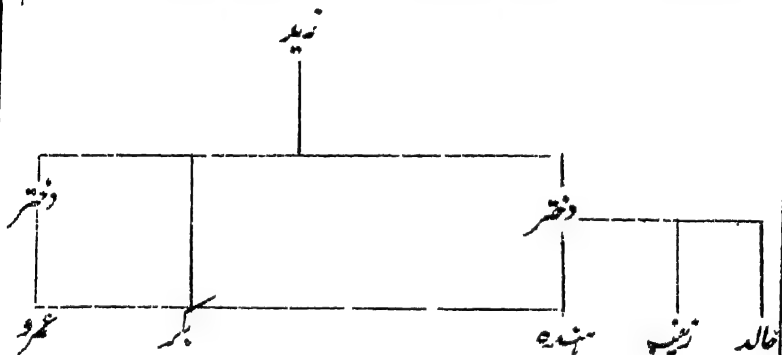
اس صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک بیٹا و دوسری قرابت رکھتا ہے بجائے چاہیے بیٹوں کے لیا جائیگا اور جائیداد تقسیم کیا جائیگی تو بیٹے کو ایک حصہ ملے گا۔ مگر امام محمد کے نزدیک جائیداد کے حصے کر کے حصے بیٹے کو اور ایک حصہ بیٹی کو اس طرح دیا جائیگا کہ دوسری سٹرین بیٹی کو ۱۳ ملے گا اور اُس سے اُسکا بیٹا پائیگا۔ پھر دوسری سٹرین بیٹی ۱۳ پائیگی اور اُسکا نصف بھی اُسکے بیٹے کو ملے گا۔ پس اُسکو دینے کو ۱۳ ملے گا اور باقی پائیگی دوسری قسم یا درجہ کے ذوی الارحام جنہیں محبوب الارث دادا اور دادا یا نانا میں قاعدہ ذیل کے بموجب ترکہ پائیگے۔

۱۔ بنی ماحبہ کے شروع مغنی، صفحہ ۷۰، ۱۲۰

سٹرین دو بیٹوں میں برابر تقسیم کر دیے

جائینگے یعنی ہر ایک بیٹی کو ۱۱۱ ملے گا۔

ایک اور صورت میں فرض کیجئے کہ زمین کی دو بیٹیاں تھیں وہ دونوں اُسکی زندگی میں مر گئیں۔ ایک بیٹی نے ایک بیٹا عمر وا اور دوسری بیٹی نے ایک بیٹی ہندہ چھوڑی۔ عمر کی شادی ہندہ کے ساتھ ہوئی اُس سے بکر پیدا ہوا۔ بعد ازاں جب ہندہ کا شوہر اول عمر مر گیا تو اُس نے خالہ کے ساتھ عقد کر لیا اُس سے ایک دختر زینب پیدا ہوئی۔ تب زید مر گیا اور صرف دو وارث چھوڑے بکر اور زینب۔ پس اسکی جائیداد تقسیم ہو گئی



اس صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک بیٹا و دوسری قرابت رکھتا ہے بجائے چاہیوں کے لیا جائیگا اور جائیداد تقسیم کیا جائیگی تو بیٹے کو ایک حصہ ملے گا۔ مگر امام محمد کے نزدیک جائیداد کے حصے کر کے حصے بیٹے کو اور ایک حصہ بیٹی کو اس طرح دیا جائیگا کہ دوسری سٹرین بیٹی کو ۱۱۱ ملے گا اور اُس سے اُسکا بیٹا پائیگا۔ پھر دوسری سٹرین بیٹی ۱۱۱ پائیگی اور اُسکا نصف بھی اُسکے بیٹے کو ملے گا۔ پس اُسکو دینے کو ۱۱۱ ملے گا اور باقی پائیگی دوسری قسم یا درجہ کے ذوی الارحام جنہیں محبوب الارث دادا اور دادا یا نانا میں قاعدہ ذیل کے بموجب ترکہ پائیگے۔

۱۔ بنی صاحب کے شروع مغنی، صفحہ ۷۰، ۷۱۔ ۲۔ منہ



موافق دیا جاتا ہے یعنی جب متوفی کی ایک دادی اور ایک خواہرا فیانی ہو تو ہر ایک کا حصہ  
۱/۲ ہوگا لہذا باقی اربعین برابر تقسیم کر دیا جائیگا۔

جب ایک بیٹی اور ماں ہو تو ان کے حصے ۱/۲ اور ۱/۲ ہوئے لہذا باقی ان کے حصوں کی  
مقتدار کے موافق اربعین تقسیم کر دیا جائیگا یعنی ۱/۳ اور ۲/۳۔

جب دو زوجین اور ایک ماں اور تین بیٹیاں ہوں تو دو زوجوں کو ۱/۲ ملے گا  
ماں کو ۱/۵ = ۲/۱۰ ملے گا۔ اور تین بیٹیوں کو ۱/۵ = ۲/۱۰ ملے گا یعنی  
ہر دفتر کو ۲/۱۰

دوران بک کا مقسوم علیہ اعظم ۲۰ ہوا

امداد ہر ایک زوج کا حصہ ۵۔ اور دو زوجوں کا ۱۰ ہوا

ماں کا ۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰

ہر ایک بیٹی کا ۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰ اور تین بیٹیوں کا ۶۰۰۰۰۰۰۰۰۰

یا ماں : بیٹی = ۱/۵ : ۱/۱۰ = ۲ : ۱

ماں - (۱/۵ - ۱/۱۰ = ۱/۱۰) = ۲/۲۰

بیٹی - (۱/۱۰ - ۱/۲۰ = ۱/۲۰) = ۱/۲۰

یا زوجہ اور ماں : بیٹی

زوجہ = ۱/۵

ماں : بیٹی = ۱/۵ : ۱/۱۰ = ۲ : ۱

ماں = ۱/۵ = ۲/۱۰

بیٹی = ۱/۱۰ = ۱/۱۰

زوجہ ۲ - ماں ۱ - بیٹی ۱

۲ زوجین ایک ماں اور تین بیٹیاں





## دوہری میراث

فرض کیجیے کہ متوفی نے چند وارث چھوڑے اور انہیں سے ایک ترکہ تقسیم ہونے سے پیشتر مر گیا اور چند ورثہ چھوڑ گیا۔ اس صورت میں یہ ورثہ ہر دو متوفی کا ترکہ پائینگے اگر وہ دونوں کے وارث شرعی ہیں اور اگر ایک ہی کے وارث ہیں تو ایک ہی کا ترکہ پائینگے مثلاً ایک شخص نے اپنے مرنے کے بعد ایک بیٹا اور ایک بیٹی اور ایک برادر علاتی چھوڑا۔ اس صورت میں بیٹا برادر علاتی کا صاحب ہے مگر ترکہ تقسیم ہونے کے پیشتر وہ بیٹا مر گیا تو اب اس کے وارث صرف اس کی بہن اور اس کا علاتی چچا رہا۔ پس اس بیٹے کا حصہ  $\frac{1}{2}$  اس کی بہن اور اس کے چچا میں برابر تقسیم ہوگا اور بہن  $\frac{1}{4}$  یعنی  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2}$  پائے گی اور چچا باقی  $\frac{1}{4}$  پائے گا۔ ایک اور پیچیدہ مثال سراجیہ سے لکھی جاتی ہے۔

(۱) ایک عورت نے اپنی وفات کے بعد اقربائے ذیل چھوڑے۔

الف) ایک شوہر =  $\frac{1}{2}$

ب) بیٹی اور ماں =  $\frac{1}{4} : \frac{1}{4} = 1 : 1$

بیٹی =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$

ماں =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$

(۲) شوہر نے اپنی وفات کے بعد اقربائے ذیل چھوڑے۔

الف) بیٹی =  $\frac{1}{2}$  =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$

ب) زوجہ =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$

ج) ماں =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$

(د) باپ =  $\frac{1}{2}$  =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$  =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$  =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$

(۳) بیٹی نے اپنے مرنے کے بعد اقربائے ذیل چھوڑے۔

الف) دادا =  $\frac{1}{4}$  =  $\frac{1}{4}$  کا  $\frac{1}{2} = \frac{1}{8}$

$$\text{رب، دادی} = \frac{1}{12} \times \frac{11}{12} \text{ کا } \frac{1}{4} = \frac{11}{48}$$

$$\text{رج، نانی} = \frac{1}{12} \times \frac{11}{12} \text{ کا } \frac{1}{4} = \frac{11}{48}$$

$$\text{رد، دو بیٹے (ہر ایک)} = \frac{11}{12} \text{ کا } \frac{1}{6} = \frac{11}{72}$$

$$\text{ر، ایک بیٹی} = \frac{11}{12} \text{ کا } \frac{1}{6} = \frac{11}{72}$$

$$140 - 80 - 96 - 32 - 12$$

$$140 - 80 - 96 - 32 - 12$$

$$140 - 80 - 96 - 32 - 12$$

$$140 - 80 - 96 - 32 - 12$$

$$2780 = 5 \times 3 \times 2 \times 2 \times 2 \times 2 \times 2$$

$$\text{ستونی اول کی ماں یعنی ستونی دوم کی نانی} = 2780 \text{ کا } \frac{2}{9} = 125$$

$$\text{باپ کی زوجہ} = 2780 \text{ کا } \frac{1}{3} = 15$$

$$\text{دادی} = 2780 \text{ کا } \frac{1}{9} = 25$$

$$\text{دادا} = 2780 \text{ کا } \frac{1}{4} = 80$$

$$\text{دو بیٹے کی کس} = \frac{11}{12}$$

$$\text{بیٹی} = \frac{11}{12}$$

حاشیہ ۵

ستون کے مذہب میں ستونی کے پردادا کی اولاد ذکر و عبات میں داخل ہے اور ستونی کی خواہران عینی کی اولاد کی حاجب ہے۔ اسی طرح سے دادا کے بجائی کی اولاد بھی عبات میں داخل ہے اور بترجج اولاد دختر کے ترکہ پانے کی مستحق ہے۔

حاشیہ ۶

برادران و خواہران عینی اور برادران و خواہران علاقائی کا حاجب بیٹا اور پوتا اور پروما وغیرہ اور باپ اور دادا بھی ہے۔ برادران و خواہران علاقائی کے حاجب برادران عینی ہیں

ملہ سدا لیت صاحب کا ویکل پوٹرنو ۳۹ - ۱۲۰۰ نہ ملے دلتا رننو ۸۷۶ اور بیٹا حاجب کی خدیجی منو ۶۸۹ - ۶۸۰ نہ ملے درائن منو ۴۷۷

اور خواہ مخواہ بھی اس وقت حاسب ہے جب کوئی بیٹی یا پوتی اس کے ساتھ موجود ہو۔

### حاشیہ ۷

مالکیہ اور شافعیہ حنفیہ سے ان اصول میں تفرق ہیں منبر تقسیم وراثہ اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ مثلاً انھوں نے بھی حنفیہ کی طرح وراثہ کی تین تین کی ہیں بیوی الفروض اور عصباء اور ذوی الارحام ذوی الفروض کے باب میں تو کچھ اختلاف نہیں ہے۔ مگر عصباء کے بار میں حنفیہ دو یا ایک وراثہ میں اکثر اموال میں اختلاف ہے مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک عصبہ بنفسہ کو حق وراثہ صرف چھپے درجہ تک حاصل ہے (جیسا اس نقشہ سے ظاہر ہے جو دوسرے صفحہ پر لکھا ہے) ان کے نزدیک شوہر یا زوجہ اور دادی اور برادران و خواہران اخیانی اپنی سهام شریعت سے لینے کے بعد باقی جائداد کبھی نہیں پاتے۔ اور دادا بھائیوں کا حاسب نہیں ہے۔ (جیسا حنفیہ کے نزدیک ہے) دادا ایک ٹکٹ پاتا ہے اور باقی بھائیوں کو ملتا ہے خواہ وہ عینی ہوں خواہ علاقائی۔

جب کوئی عصبہ نہ ہو یعنی عصبہ بنفسہ یا عصبہ بغیرہ یا عصبہ مع غیرہ نہ ہو یا کوئی خاص سبب نہ ہو جیسا حلق یا اس کا عصبہ تو متوفی کی جائداد بیت المال میں چلی جائیگی۔

### حاشیہ ۸

مشترکین عرب کے دستورات کے موافق متوفی کی میراث میں صرف ایک امر غلطی کا لحاظ رکھا جاتا تھا یعنی اس امر کا کہ انکی جائداد اسی کے خاندان میں رہے۔ اس وجہ سے میراث صرف اقربائے ذکور میں محدود و محصور کر دی گئی تھی اور ان میں بھی ان لوگوں کو حصہ دیا جاتا تھا جو ہتھیار باندھ سکتے تھے۔ بیٹیاں اور بیبیاں اور مائیں اور نابالغ ذکور و نابالغ خواتین یا امریچا محبوب الارث کر دیے گئے تھے۔ بیٹیاں اس وجہ سے محبوب الارث تھیں کہ ان کا پیلہ ہونا عذاب الہی سمجھا جاتا تھا اور یہ وجہ بھی تھی کہ حب انکی شادی ہو گئی تو پھر اپنے خاندان سے

انگو کیا واسطہ رہا۔ زمانہ بیوہ اسوجہ سے محبوب الارشہ کر دی گئی تھیں کہ وہ نوتیان سمجھی باقی تھیں اور اپنے شوہر کی جائداد کا ایک چروڑا پار پار انکے ورثہ کے حوالہ کر دیا تھیں۔ اور زانیہ اسوجہ سے محبوب الارشہ تھیں کہ اس قابل نہوتے تھے کہ اپنے قبیلہ کے حقوق و مواجب کا تحفظ بزرگوار کر سکیں لہذا انکی جائداد انکی معلوم کی سمجھی جاتی تھی۔

قبائل یہود میں جو اپنے علماء کی تہذیب پر چلتے تھے یہاں شہب سے پہلے بیٹوں اور اولاد ذکر کو کو ملتی تھی اور کتبہ بیٹوں اور انکی اولاد کو انکے باپ کو چوتھے درجہ میں بھائیوں اور انکی اولاد کو۔ پانچویں درجہ میں بیٹوں اور انکی اولاد کو۔ اور چھٹے درجہ میں ادا اور حجاب اور چھو بھی وغیرہ کو اور متوفی کی اولاد میں بیٹے بیٹوں پر فضیلت رکھتے تھے بلکہ بھائیوں کی اولاد بعد بیٹوں کا درجہ تھا۔ جب کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایسے پوتے اور پوتیاں چھوڑ جاتا تھا جنکا باپ پیشتری مر چکا ہو تو انکی جائداد اس طرح تقسیم ہوتی تھی کہ ہر ایک گروہ کو اس شخص کا حصہ دیدیا جاتا تھا جسکے ذریعہ سے وہ متوفی کی توارث کا مستحق ہوتا تھا۔ دیگر اقربا کی نسبت بھی یہی قاعدہ جاری تھا۔ مان اپنی اولاد کا ترکہ کچھ نہ پاتی تھی اور جب حرامزادوں کی ولادت اقرار کر لیا جاتا تھا تو انکے حقوق حلال زادوں کے حقوق کے برابر ہو جاتے تھے۔ ولدا حوام کا ترکہ پہلے باپ کو ملتا تھا اور جب باپ نہ ہوتا تھا تو حاکم وقت کو یا قومی سربراہ میں دیدیا جاتا تھا۔ مان کو بھی ایک حصہ بھی نہ ملتا تھا۔ برادران و خواہران خیانی کوئی حق وراثت نہیں رکھتے تھے۔

شارع اسلام نے زانہ جاہلیت کے کل سوم قوانین میں اصلاح فرمائی۔ شرع شریف میں حقوق وراثت ان اشخاص کو دیے گئے ہیں جو انین قدیم کے بموجب بالکل محبوب الارشہ تھے۔ اس شرع جدید سے ایک بہت بڑا نتیجہ یہ پیدا ہوا ہے کہ تہذیب و شائستگی میں عورتوں کا پایہ بلند ہو گیا اور انکے اخلاقی اور تمدنی حالت میں ترقی ہوئی اور بی بی و مالی و بیٹیوں اور بیٹوں کو حقوق وراثت حاصل ہوئے۔ فقط

انگو کیا واسطہ رہا۔ زمانہ بیوہ اسوجہ سے محبوب الارشہ کر دی گئی تھیں کہ وہ نوتیان سمجھی باقی تھیں اور اپنے شوہر کی جائداد کا ایک چروڑا پار پار انکے ورثہ کے حوالہ کر دیا تھیں۔ اور زانیہ اسوجہ سے محبوب الارشہ تھیں کہ اس قابل نہوتے تھے کہ اپنے قبیلہ کے حقوق و مواجب کا تحفظ بزرگوار کر سکیں لہذا انکی جائداد انکی معلوم کی سمجھی جاتی تھی۔

قبائل یہود میں جو اپنے علماء کی تہذیب پر چلتے تھے یہاں شہب سے پہلے بیٹوں اور اولاد ذکر کو کو ملتی تھی اور کتبہ بیٹوں اور انکی اولاد کو انکے باپ کو چوتھے درجہ میں بھائیوں اور انکی اولاد کو۔ پانچویں درجہ میں بیٹوں اور انکی اولاد کو۔ اور چھٹے درجہ میں ادا اور حجاب اور چھو بھی وغیرہ کو اور متوفی کی اولاد میں بیٹے بیٹوں پر فضیلت رکھتے تھے بلکہ بھائیوں کی اولاد بعد بیٹوں کا درجہ تھا۔ جب کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایسے پوتے اور پوتیاں چھوڑ جاتا تھا جنکا باپ پیشتری مر چکا ہو تو انکی جائداد اس طرح تقسیم ہوتی تھی کہ ہر ایک گروہ کو اس شخص کا حصہ دیدیا جاتا تھا جسکے ذریعہ سے وہ متوفی کی توارث کا مستحق ہوتا تھا۔ دیگر اقربا کی نسبت بھی یہی قاعدہ جاری تھا۔ مان اپنی اولاد کا ترکہ کچھ نہ پاتی تھی اور جب حرامزادوں کی ولادت اقرار کر لیا جاتا تھا تو انکے حقوق حلال زادوں کے حقوق کے برابر ہو جاتے تھے۔ ولدا حوام کا ترکہ پہلے باپ کو ملتا تھا اور جب باپ نہ ہوتا تھا تو حاکم وقت کو یا قومی سربراہ میں دیدیا جاتا تھا۔ مان کو بھی ایک حصہ بھی نہ ملتا تھا۔ برادران و خواہران خیانی کوئی حق نہ تھا نہین رسکتے تھے۔

شارع اسلام نے زانہ جاہلیت کے کل سوم قوانین میں اصلاح فرمائی۔ شرع شریف میں حقوق وراثت ان اشخاص کو دیے گئے ہیں جو انین قدیم کے بموجب بالکل محبوب الارشہ تھے۔ اس شرع جدید سے ایک بہت بڑا نتیجہ یہ پیدا ہوا ہے کہ تہذیب و شائستگی میں عورتوں کا پایہ بلند ہو گیا اور انکے اخلاقی اور تمدنی حالت میں ترقی ہوئی اور بی بی و مالی و بیٹیوں اور بیٹوں کو حقوق وراثت حاصل ہوئے۔ فقط

## دوسرا باب

## اختلاف قوانین

یہاں تک تو ہم نے مسلمانوں کا قانون وراثت خاص کر سنی اور شیعہ کے اختلافات کا لحاظ کر کے بیان کیا۔ اب ہم مسلمانوں کے قانون شخصی میں بحث کرتے ہیں یعنی وہ قانون جو اُن اشخاص کی حیثیت پر مؤثر ہے جو شرع شریف کے پابند ہیں۔

باستثناء چند اصول کے جبکہ فعل ماکام اسلامیہ پر محدود و منحصر ہے مسلمانوں کا قانون عموماً ایک شخص یا قانون ہے یعنی انکی احکام ہر مسلمان کی ذات خاص سے جہاں کہیں وہ ہو وہ رہتا ہو یا اُس وقت تک متعلق رہتے ہیں جب تک وہ ظاہر میں بھی دائرہ اسلام کے اندر رہتا ہے۔ چنانچہ کفایہ میں لکھا ہے کہ دو مسلمان مطلقاً احکام شرع کا پابند ہے

جہاں کہیں ہو وہ رہتا ہو۔۔۔ یہ صرف مسلمانان فطری پر منحصر نہیں ہے۔ جو ہیں کوئی شخص اپنے مذہب اصلی کو تبدیل کر کے دین اسلام قبول کر لیتا ہے یا شرع شریف پابند ہو جاتا ہے اُنھی وقت اُس کو مسلم سے تمام فرائض و تکالیف جو شرع میں مخصوص ہیں اور تمام حقوق و مواجب جو شرع کے بخشے ہیں متعلق ہو جاتی ہیں۔ لہذا شرع شریف میں صرف موطن و مسکن کے بدل جانے سے جب تک کہ اُس کے ساتھ طریق

نیروی نہیں تبدیل ہو جائے کسی مسلمان کی حیثیت شرعی میں کچھ فرق و تفسیر نہیں ہو سکتا۔ مگر واضح ہو کہ یہ خاص استحقاق صرف اسلام سے مخصوص نہیں ہے

اقل اتب ایسے ہی اصول یورپ کے بعض قوانین میں بھی موجود ہیں۔ علماء اسلام کے نزدیک اسلام کی پابندی سے سلطنت اسلامیہ کی اطاعت مراد ہے لہذا ایسی ہی اطاعت مسلمانوں کے حقوق اور ذمہ داریوں کا معیار ہے۔ اطالیہ اور فرانس کے

قانون کے بموجب بھی ایسا ہی ہے کہ حقوق دنیوی ماکم وقت کی رعیت ہونے پر مؤثر ہیں

## دوسرا باب

## اختلاف قوانین

یہاں تک تو ہم نے مسلمانوں کا قانون وراثت خاص کر سنی اور شیعہ کے اختلافات کا لحاظ کر کے بیان کیا۔ اب ہم مسلمانوں کے قانون شخصی میں بحث کرتے ہیں یعنی وہ قانون جو اُن اشخاص کی حیثیت پر مؤثر ہے جو شرع شریف کے پابند ہیں۔

باستثناء چند اصول کے جبکہ فعل ماکام اسلامیہ پر محدود و منحصر ہے مسلمانوں کا قانون عموماً ایک شخص یا قانون ہے یعنی انکی احکام ہر مسلمان کی ذات خاص سے جہاں کہیں وہ ہو وہ رہتا ہو یا اُس وقت تک متعلق رہتے ہیں جب تک وہ ظاہر میں بھی دائرہ اسلام کے اندر رہتا ہے۔ چنانچہ کفایہ میں لکھا ہے کہ دو مسلمان مطلقاً احکام شرع کا پابند ہے

جہاں کہیں ہو وہ رہتا ہو۔۔۔ یہ صرف مسلمانان فطری پر منحصر نہیں ہے۔ جو ہیں کوئی شخص اپنے مذہب اصلی کو تبدیل کر کے دین اسلام قبول کر لیتا ہے یا شرع شریف پابند ہو جاتا ہے اُنہی وقت اُس کو مسلم سے تمام فرائض و تکالیف جو شرع میں مخصوص ہیں اور تمام حقوق و مواجب جو شرع کے بخشے ہیں متعلق ہو جاتی ہیں۔ لہذا شرع شریف میں صرف موطن و مسکن کے بدل جانے سے جب تک کہ اُس کے ساتھ طریق

نیروی نہیں تبدیل ہو جائے کسی مسلمان کی حیثیت شرعی میں کچھ فرق و تفسیر نہیں ہو سکتا۔ مگر واضح ہو کہ یہ خاص استحقاق صرف اسلام سے مخصوص نہیں ہے

اقلّم اتب ایسے ہی اصول یورپ کے بعض قوانین میں بھی موجود ہیں۔ علماء اسلام کے نزدیک اسلام کی پابندی سے سلطنت اسلامیہ کی اطاعت مراد ہے لہذا ایسی ہی اطاعت مسلمانوں کے حقوق اور ذمہ داریوں کا معیار ہے۔ اطالیہ اور فرانس کے

قانون کے بموجب بھی ایسا ہی ہے کہ حقوق دنیوی ماکم وقت کی رعیت ہونے پر مؤثر ہیں



وغیرہ کی غرض سے داخل ہوتی تھیں انکو شرع محمدی سے حفاظت ٹھنکی اسباب و وسائل ان ذرائع حفاظت سے بہتر وسیع تر جتنے تھے جو مالک عیسائی میں مہیا کیے گئے تھے۔

جب کوئی غیر مسلم کسی مسلمان ملک میں داخل ہوتا تھا تو مہمان سمجھا جاتا تھا اور جہاں اسکو سرحد میں لیتی تھی وہی امان اسکو بددھن دیتا تھا۔ سال بھر وہ اس ملک میں کھینکے رہتا تھا اور کوئی اسکو اذیانہ پہنچا سکتا تھا۔ مگر سال بھر کے بعد اسکو وہ ملک چھوڑ دینا پڑتا تھا یا کھڑی کی حیثیت قبول کر کے جزیہ یا معمولی خرچ دینا پڑتا تھا تب وہ ان عام حقوق و مواجب کا مستحق ہو جاتا تھا جو شرع محمدی نے رعایا کے مسلم کو بخشنے ہیں۔

جب کوئی مسلمان کسی غیر ملک میں چلا جاتا تھا تو اسکی نسبت عیسفہ یہ فرض کر لیا جاتا تھا کہ ضرور اپنے ملک میں واپس آئے گا اور وہ کسی صورت سے سلطنت اسلامیہ کی بود و باش نہیں ترک کر سکتا تھا اور اگر وہ ان کی بود و باش ترک کر کے دارالحرب کی سکونت اختیار کر لیتا تھا تو مرید سمجھا جاتا تھا اور شرعاً احکام میت اُسپر جاری ہوتے تھے۔ قوموں کے باہمی راہ و رسم ایسی قید بند یہ لگانا ان شرائطوں کے نتیجہ ضروری و لازمی تھا جنہیں اپنے پیغمبر کی وفات کے بعد مسلمان گرد و لواحق کی قوموں سے مبتلا ہو گئے تھے۔ مگر جیسے سلاطین اسلام نے یورپ کے عیسائی بادشاہوں سے شرائط مصالح طے کر لیے ہیں اور جیسے خود عیسائیوں نے اپنے تشعب مذہبی کو جمبوڑ کر مسلمان قوموں کو عدل و انصاف فطری میں اپنا شریک و سیم کر لیا ہے اسوقت سے شرع شریف کی شدت میں بہت خفت ہو گئی ہے۔ پس اب ہر مسلمان غیر ملک میں بود و باش کر سکتا ہے بے اس کے کہ وہ مسلمان نہ باقی رہے۔

علاوہ اسکے اب سچائی ملکی ضرورتیں اور ملکی حالتیں پیدا ہوئی ہیں اور اب لاکھ مسلمان غیر مسلم سلطنتوں کی رعایا ہیں اور مستین ہیں لہٰذا ان کے حقوق و مواجب کی حفاظت کی جانی چ

بھی اسی قول کی تائید کی ہے کہ قومی قانون یعنی وہ قانون جو ایک قوم کو دوسری قوم کی نسبت پرنا چاہیئے ملک عیسائی پر محدود و منحصر ہے۔ وگرنہ صاحب کا قومی قانون صفحہ ۵-۱۲

پس اسکا بھی بہت بڑا اثر مسلمانوں کے قدیم خیالات شرعی پر ہوا ہے۔ اسی پرانے  
 جدید حالات میں ممکن ہے کہ جو مسلمان کسی خاص صوبہ میں رہتا ہو جہاں احکام شرع بخوبی  
 اور تباہ جاری و نافذ ہیں وہ انہی سلطنت کے دوسرے صوبہ میں چلا جائے جہاں احکام  
 شرع کی پابندی بہت کم کی جاتی ہے اور اُس ملک میں وہ دائی اور مستقل بود و باش  
 حاصل کر لے اور شرع کے اصل فساد کے خلاف نہ لازم آئے۔ مثلاً جو مسلمان حیدر  
 برٹش انڈیا کے اندر پیدا ہوا ہو وہ بڑے عظیم یا آئرلینڈ میں سکونت اختیار کر سکتا ہے جے اسکے  
 کہ وہ مسلمان رہتا رہے کیونکہ اس صورت میں سکونت کے تیسرے یہ نہ لازم آئے گا کہ اسکا  
 ایمان بھی بدل گیا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ متقدمین علماء اسلام کے پیش نظر ایسی ہی صورتیں تھیں  
 جب انھوں نے یہ فرمایا کہ مسلمین اپنے اصل موطن کو طعنا تو نہ کر سکتے  
 مگر وہ ایک ہی ملک میں جو ایک ہی پادشاہ کا محکوم ہوا ایک صوبہ سے دوسرے صوبہ میں سکتے ہیں  
 قانون انگلستان کے بموجب حیثیت شخصی بادی النظر میں بود و باش پر موقوف ہے مگر  
 اس کلیہ کے مستثنیات اور تقيود اس قدر ہیں کہ انکی تفصیل لکھنا بہت دشوار ہے۔ چنانچہ  
 ٹاویسی صاحب فرماتے ہیں کہ قانون بود و باش اُن حقوق پر جو حیثیت شخصی سے اور نسل اور  
 طلاق اور جائیداد منقولہ سے متعلق ہیں مؤثر ہوتا ہے مگر وہ حقوق انہی قانون کے بالکل تابع نہیں  
 ہیں بلکہ پس جس مسلمان نے سکونت چند روزہ انگلستان میں اختیار کر لی ہو انکی حیثیت احکام  
 شرع کے تابع ہوگی الا انیکہ وہ احکام شرع قانون انگلستان کے خلاف یا انصاف فطری کے  
 مخالف ہوں۔ اُس مسلمان کی حقوق قانونی حاصل کرنے اور انکو عمل میں لانے اور قانونی  
 کارروائیاں کرنے کی قابلیت البتہ اس ملک کے قانون پر موقوف ہوگی جس میں اُسے بود و باش  
 اختیار کی ہے۔ شرع محمدی کے رو سے برٹش انڈیا نام مقاصد و اغراض کے لیے بلاد الاسلام  
 میں داخل ہے۔ اور چونکہ قانون ۳۹- دفعہ ۱- شاہ مہاراج سوم میں صاف لکھا ہے

پس اسکا بھی بہت بڑا اثر مسلمانوں کے قدیم خیالات شرعی پر ہوا ہے۔ اسی پرانے  
 جدید حالات میں ممکن ہے کہ جو مسلمان کسی خاص صوبہ میں رہتا ہو جہاں احکام شرع بخوبی  
 اور تباہ جاری و نافذ ہیں وہ انہی سلطنت کے دوسرے صوبہ میں چلا جائے جہاں احکام  
 شرع کی پابندی بہت کم کی جاتی ہے اور اُس ملک میں وہ دائی اور مستقل بود و باش  
 حاصل کر لے اور شرع کے اصل فساد کے خلاف نہ لازم آئے۔ مثلاً جو مسلمان حیدر  
 برٹش انڈیا کے اندر پیدا ہوا ہو وہ بڑے عظیم یا آئرلینڈ میں سکونت اختیار کر سکتا ہے جے اسکے  
 کہ وہ مسلمان رہتا رہے کیونکہ اس صورت میں سکونت کے تیسرے یہ نہ لازم آئے گا کہ اسکا  
 ایمان بھی بدل گیا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ متقدمین علماء اسلام کے پیش نظر ایسی ہی صورتیں تھیں  
 جب انھوں نے یہ فرمایا کہ مسلمین اپنے اصل موطن کو طعنا تو نہ کر سکتے  
 مگر وہ ایک ہی ملک میں جو ایک ہی پادشاہ کا محکوم ہوا ایک صوبہ سے دوسرے صوبہ میں سکتے ہیں  
 قانون انگلستان کے بموجب حیثیت شخصی بادی النظر میں بود و باش پر موقوف ہے مگر  
 اس کلیہ کے مستثنیات اور ترقی و اس قدر ہیں کہ انکی تفصیل لکھنا بہت دشوار ہے۔ چنانچہ  
 ٹاویسی صاحب فرماتے ہیں کہ قانون بود و باش اُن حقوق پر جو حیثیت شخصی سے اور نکل اور  
 طلاق اور جائیداد منقولہ سے متعلق ہیں مؤثر ہوتا ہے مگر وہ حقوق انہی قانون کے بالکل تابع نہیں  
 ہیں بلکہ پس جس مسلمان نے سکونت چند روزہ انگلستان میں اختیار کر لی ہو انکی حیثیت احکام  
 شرع کے تابع ہوگی الا انیکہ وہ احکام شرع قانون انگلستان کے خلاف یا انصاف فطری کے  
 مخالف ہوں۔ اُس مسلمان کی حقوق قانونی حاصل کرنے اور انکو عمل میں لانے اور قانونی  
 کارروائیاں کرنے کی قابلیت البتہ اس ملک کے قانون پر موقوف ہوگی جہاں اُس نے بود و باش  
 اختیار کی ہے۔ شرع محمدی کے رو سے برٹش انڈیا نام مقاصد و اغراض کے لیے بلاد الاسلام  
 میں داخل ہے۔ اور چونکہ قانون ۳۹- دفعہ ۱- شاہ مہاراج سوم میں صاف لکھا ہے

جائیداد غیر منقولہ کے وقف اور یہ زمین بھی ایسی کلیہ جاری ہوگا۔ یہاں پر قانون انگلستان اور شرع محمدی میں پھر اختلاف ہوا ہے۔ شرع شریف میں کوئی شخص اپنا سارا مال اپنے ورثہ شرعی کی نقصان رسانی کر کے کسی کو بذریعہ وصیت نہیں دے سکتا ہے مگر قانون انگلستان کے موافق وہ ایسا کر سکتا ہے۔ پس اگر وہ جائیداد انگلستان میں ہو تو خواہ کوئی مسلمان اس ملک میں سکونت دائمی خواہ قیام چند روزہ رکھتا ہو اپنی ساری جائیداد غیر منقولہ بذریعہ وصیت کسی دے سکتا ہے بلکہ لفظ حقوق ورثہ شرعی کے۔ اگر وصیت جائیداد منقولہ کے باب میں ہو اور موصی انگلستان میں ہو دو یا بیش نہ رکھتا ہو تو اس میں شرع محمدی جاری ہوگی مگر کلام اس میں ہے کہ آیا مال غیر منقولہ اگر وقف کیا جائے تو قانون انگلستان کے موافق اس میں شرع محمدی جاری ہوگی یا اس تمام کا قانون ہمانہ جائیداد ہے۔ غالباً اسی تمام کا قانون جاری ہوگا۔ اسی طرح جائیداد غیر منقولہ واقعہ انگلستان کی وراثت میں قانون انگلستان جاری ہوگا خواہ اس کا مالک متوفی انگلستان کا متوطن ہو خواہ نہ ہو۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان اس ملک میں کچھ جائیداد غیر منقولہ چھوڑ کر مر جائے اور دو بیٹے چھوڑے ان میں سے بڑا بیٹا غیر مسلم ہو تو وہ بڑا بیٹا ساری جائیداد پائیگا اور اس کے چھوٹے بھائی کو کچھ نہ ملے گا گو شرع میں کفر یا ارتداد مانع ارث ہے۔

قانون انگلستان کے موافق جائیداد غیر منقولہ ہمیشہ وارث حقیقی کو ملتی ہے اور وارث حقیقی کی تعریف یہ لکھی ہے کہ وہ بیٹا جو اکبر اولاد ہو اور زندہ ہو اور ولد الحلال ہو یعنی اس منکوحہ کے بطن سے ہو جو قانون انگلستان میں منکوحہ کہلاتی ہے۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ جو جائیداد غیر منقولہ انگلستان میں واقع ہو اس کی وراثت و جائنتی قانون انگلستان کی بموجب بڑا بیٹا کی مثلاً ایک مسلمان انگلستان میں سکونت پذیر ہو کر وہاں تعین سکونت دائمی نہ اختیار کر لی ہو اور اپنے مرنے کے بعد دو اولاد دو منکوحہ بیویوں کے بطن سے چھوڑے یعنی ایک بیٹی پہلی بی بی سے اور ایک بیٹا دوسری بی بی سے۔ اور کچھ جائیداد

جائداد غیر منقولہ کے وقف اور یہ زمین بھی ایسی کلیہ جاری ہوگا۔ یہاں پر قانون انگلستان اور شرع محمدی میں پھر اختلاف ہوا ہے۔ شرع شریف میں کوئی شخص اپنا سالانہ مال اپنے ورثہ شرعی کی نقصان رسانی کر کے کسی کو بذریعہ وصیت نہیں دے سکتا ہے مگر قانون انگلستان کے موافق وہ ایسا کر سکتا ہے۔ پس اگر وہ جائداد انگلستان میں ہو تو خواہ کوئی مسلمان اس ملک میں سکونت دائمی خواہ قیام چند روزہ رکھتا ہو اپنی ساری جائداد غیر منقولہ بذریعہ وصیت کسی دے سکتا ہے بلکہ لفظ حقوق ورثہ شرعی کے۔ اگر وصیت جائداد منقولہ کے باب میں ہو اور موصی انگلستان میں ہو دو یا بیش نہ رکھتا ہو تو اس میں شرع محمدی جاری ہوگی مگر کلام اس میں ہے کہ آیا مال غیر منقولہ اگر وقف کیا جائے تو قانون انگلستان کے موافق اس میں شرع محمدی جاری ہوگی یا اس تمام کا قانون ہمانہ جائداد ہے۔ غالباً اسی تمام کا قانون جاری ہوگا۔ اسی طرح جائداد غیر منقولہ واقعہ انگلستان کی وراثت میں قانون انگلستان جاری ہوگا خواہ اس کا مالک متوفی انگلستان کا متوطن ہو خواہ نہ ہو۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان اس ملک میں کچھ جائداد غیر منقولہ چھوڑ کر مر جائے اور دو بیٹے چھوڑے ان میں سے بڑا بیٹا غیر مسلم ہو تو وہ بڑا بیٹا ساری جائداد پائیگا اور اس کے چھوٹے بھائی کو کچھ نہ ملے گا گو شرع میں کفر یا ارتداد مانع ارث ہے۔

قانون انگلستان کے موافق جائداد غیر منقولہ ہمیشہ وارث حقیقی کو ملتی ہے اور وارث حقیقی کی تعریف یہ لکھی ہے کہ وہ بیٹا جو اکبر اولاد ہو اور زندہ ہو اور ولد الحلال ہو یعنی اس منکوحہ کے بطن سے ہو جو قانون انگلستان میں منکوحہ کہلاتی ہے۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ جو جائداد غیر منقولہ انگلستان میں واقع ہو اس کی وراثت و جائزینی قانون انگلستان کی بموجب فی ارضی جائزگی مثلاً ایک مسلمان انگلستان میں سکونت پذیر ہو کر وہاں تعین سکونت دائمی نہ اختیار کر لی ہو اور اپنے مرنے کے بعد دو اولاد دو منکوحہ بیویوں کے بطن سے چھوڑے یعنی ایک بیٹی پہلی بی بی سے اور ایک بیٹا دوسری بی بی سے۔ اور کچھ جائداد

قانون انگلستان کے موافق بھی ولد الحلال اپنے باپ کا نطفہ فرض کر لیا جاتا ہے چونکہ شرع شریف میں مسلمان مردوں کا نکاح غیر مسلمہ عورتوں کے ساتھ جائز ہے لکن اسکے بالعکس جائز نہیں ہے لہذا جو اولاد پر مسلم اور مادر غیر مسلمہ سے پیدا ہوا اسکے مذہب کے باب میں شرع محمدی اور قانون انگلستان میں اختلاف ممکن نہیں ہے۔

اس واسطے کہ اگر کوئی مسلمان نصرانیہ کے ساتھ انگلستان میں شادی کر لے تو ایسا ازدواج قانون انگلستان اور شرع محمدی دونوں کے بموجب جائز ہوگا اور ایسے ازدواج سے جو اولاد بہم پہنچے گی وہ اپنے باپ کے ہم مذہب سمجھی جائیگی۔ اگر قبل وقوع عقد متناکحین کوئی خاص معاہدہ یا قول و قرار در باب تعلیم و تنویر اطفال کر لیا ہو تو ایسا قول و قرار کرنا شرع شریف کے بموجب جائز ہے یہاں تک کہ یہ قرار کر لینا بھی جائز ہے کہ بعض اولاد کی پرورش و پرورش بطور غیر مسلم کی جائیگی۔ مگر ایسی اولاد کو کفر اپنے پر مسلم کے ارث سے مانع ہوگا الا انیکہ اسکے باپ نے انگلستان میں دائی بود و باش اختیار کر لی ہو یا اسکی والد غیر منقولہ ہو اور انگلستان میں واقع ہو۔ لکن گو باپ بلا دال اسلام میں سکونت رکھتا ہو انکو جائز نہیں سمجھا جائے گی ایسی اولاد اور ایسی زوجہ کو اپنی کل جائداد کا ایک تہائی یا اس سے کم ہر ایک وصیت دیجائے۔

جب کسی مسلم کا نکاح کسی غیر مسلمہ کے ساتھ کسی غیر ملک میں ہوا ہو تو ایسا نکاح شرعاً جائز ہے بشرطیکہ ایسا نکاح اُس مقام خاص کے قانون ازدواج کے موافق یا زوجہ کے رسوم مذہبی کے مطابق پڑھا گیا ہو۔ یہ مسئلہ شرع محمدی کا قانون انگلستان کے موافق قانون انگلستان کے بموجب قابلیت ازدواج اُس قانون کے موافق تجویز کی جائیگی جو متناکحین کے وطن اصلی میں جاری ہو مگر ازدواج کی صورت عموماً اُسی مقام کے قانون کے بموجب قرار دی جائیگی جہاں عقد وقوع میں آیا ہو۔ اسی طرح سے شرع محمدی میں بھی قابلیت ازدواج احکام شرع کے تابع ہے مگر ازدواج کی صورت رسوم

دوستوں پر مختص التمام پر موقوف ہے۔ مثلاً ایسے مرد اور عورت کا نکاح شرعاً جائز ہے جو بالغ و رشید ہوں اور جنکے نکاح کا کوئی عذر شرعی مانع نہ ہو چاہے کسی صورت اور کسی طرز سے وہ نکاح ہوا ہو۔ ہر مسلمان یہودیہ اور نصرانیہ سے نکاح کر سکتا ہے اور ایسے نکاح کا روجہ کے رسوم مذہبی کے موافق ہونا شرط نہیں ہے یا بطور ایک تہہ اس عمدہ دار سرکاری کے روبرو بھی ہونا جائز ہے جسکو حاکم وقت نے نکاح پڑھنے یا انکو رجسٹری کرنے کا مجاز کیا ہو۔

مگر غرض طلب یہ امر ہے کہ جب شوہر اپنے وطن اصلی میں مراجعت کرے تو آیا پہلے نکاح کا جواز اسپر موقوف ہوگا کہ وہاں اگر کوئی اور نکاح بھی پڑھا جائے ج۔۔۔ فرانسس کی عدالتوں نے اس سوال کا جواب بعینہ نفی دیا ہے اور انکے فیصلے اس مقدمہ میں اصول شرع محمدی کے موافق ہیں۔ کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک نکاح ایک خالص دنیوی کارروائی ہے جسکا جواز اسپر موقوف ہے کہ متناکحین ایسا مستحکم عہد کرنے کی قابلیت شرعاً رکھتے ہوں اور انکا جزا اعظم ایجاب و قبول ہے۔

اگر مرد بالغ و رشید ہے یعنی انکی عمر پندرہ سال سے زیادہ ہے اور وہ اپنی نیک و بد کو خوب سمجھ سکتا ہے یا یہ کہتے کہ وہ سرسیر (نا بالغ) یا سفیہ (فاقر العقل) نہیں ہے اور اگر عورت بھی بالغ و رشیدہ ہے اور وہ دونوں باہم نکاح کر لیں تو ایسا نکاح شرعاً جائز ہوگا خواہ گواہ ہوں خواہ نہ ہوں۔ پس جو نکاح کسی غیر ملک میں ایسے عمدہ دار سرکاری کے روبرو ہوا ہو جو نکاحوں کی تصدیق اور رجسٹری کرنے کا خاص طور سے مجاز کیا گیا ہو وہ نکاح صحیح و جائز ہوگا اور اسکی ضرورت نہوگی کہ جب شوہر اپنے وطن اصلی میں مراجعت کرے تو اسکی تجدید یا اعادہ کرے

اگر کسی مسلمان نے کسی ایسے ملک میں دائمی بود و باش اختیار کر لی ہو جہاں تعدد ازواج

لہذا من مسلمین نے فی اسلامیکا اتفاق ہے جامع الشان ملاحظہ ہو۔

جلد اول  
ممنوع ہوا وصوبت اسنے وہاں سکونت الہمی اختیار کی تھی اسوقت اسکی دو بیبیاں

موجود تھیں تو فقط بود و باش کے بدل جانے سے اسکا دوسرا نکاح باطل یا ناجائز نہ ہو جائیگا

مگر وہ خود نہ اور نہ ایسی وجہ ایسے حقوق رکھیکے جنکا نفاذ ایک دوسرے کے مقابل میں ہو سکے

اور گو وہ زوجہ اپنے شوہر پر نان و نفقہ یا حقوق زوجیت کی نالاش کرنے کی مستحق نہ ہو

مگر کوئی قاعدہ ایسا نہیں ہے جس سے وہ شوہر کی وفات کے بعد محبوب الارث ہو جائے

یعنی اسکی میراث نہ پائے۔ کیونکہ حق وراثت اسکو اسوقت ملا تھا جب اسکا نکاح اس

مرد کے ساتھ ہوا تھا اور وہ نکاح جائز طور سے ہوا تھا اور کبھی فسخ نہیں کیا گیا تھا۔

لہذا وہ زوجہ شوہر کی میراث پانے کی مستحق ہوگی گو یہ بات ہو کہ جس ملک میں اسنے اب

بود و باش اختیار کی ہے اسکے قانون کے موافق وہ زوجہ نہ قرار پائے۔

اگر کوئی مسلمان جسنے انگلستان میں سکونت چند روزہ اختیار کر لی ہو کوئی ایسا فعل کرے

جو قانون انگلستان کے رو سے جائز مگر شرع محمدی کے بموجب ناجائز ہو تو اس فعل کا نتیجہ اسوقت

کیا ہوگا جب وہ اپنے وطن اسلمی کو مراجعت کریگا۔ مثلاً فرض کیجیے کہ کوئی مسلمان

ایک مشرکہ یعنی بت پرست عورت انگلستان میں شادی کر لے تو ایسی شادی قانون

انگلستان کے بموجب جائز مگر شرع شریف کے رو سے ناجائز ہوگی۔ پس جب

وہ مسلمان بلاد الاسلام میں مراجعت کریگا تو اس شادی کا کیا نتیجہ یا اثر ہوگا۔ غالباً

مسلم کا نکاح مشرکہ کے ساتھ ٹھکانا جائز ہے مگر قانون انگلستان کے موافق یقیناً جائز ہوگا اور

معتزلہ کے مذہب میں بھی جائز ہوگا۔ یہ خیال کرنا غلط ہے کہ شرع محمدی کے بموجب مسلم مرد

ایسی عورت سے نکاح کر سکتا ہے جو کوئی الہامی بن رکھتی ہو یعنی کتابیہ یا اہل کتاب ہو بلکہ مسلمین کو اہل الکوا

و یعنی حکیم مشرب عورت اور مجوسید اور یہودیہ اور نصرانیہ کے ساتھ عقد کرنا جائز ہے۔

شائع اسلام کا مقصد اصلی یہ تھا کہ شرک و بت پرستی کو وہ اہل اسلام سے بالکل

خارج رہے اسوجہ سے انھوں نے مسلمانوں کا مشرکین عرب کی بت پرست عورتوں کے





ساتھ عقد کرنا حرام مطلق کر دیا۔ شارع اسلام نے ایسے نکاح کو انہیں وجہ سے حرام کر دیا جن وجہ سے انہی سے سلف میں سے حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کا نکاح اہل فیس یعنی مالقاہ اور بت پرست قوموں کے ساتھ حرام کر دیا تھا۔

چونکہ قانون انگلستان کے بموجب تعدد ازواج حرام ہے لہذا جو مسلمان قیام چند روزہ انگلستان میں رکھتا ہو وہ ایک ہی زمانہ میں دو عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا گو اس کے وطن اصلی کے قانون کے موافق ایسا کرنا جائز ہو۔ اگر اس ملک میں وہ دو عورتوں سے ایک ہی وقت میں نکاح کر لے تو دو بیبیان کرنے کے جرم میں ماخوذ ہوگا۔

مگر یہ سوال ہے کہ جو مسلمان انگلستان میں سکونت دائمی اختیار کر چکا ہو آیا وہ بلاد اسلام میں چند روز کے لیے واپس آنے کے بعد بھی اختیار تعدد ازواج کو عمل میں لایا جاسکتا ہے؟ فرانسیسی عدالتوں نے اس سوال کا جواب بصیغہ نفی دیا ہے اور غالباً انگلستان کی عدالتوں کی بھی یہی رائے قرار پائیگی۔

از روئے شرع محمدی متناکحین کو یہ پابندی چند شرائط مخصوصہ اختیار ہے کہ برضا و رغبت خود اور بلا اجبار و اکراہ فسخ نکاح کر لیں۔ قول مشہور یہی ہے کہ ایسی صورت میں کسی عدالت میں باکر طلاق کی کارروائی کرنا کچھ ضرور نہیں ہے۔ کلام اس میں ہے کہ جو مسلمان انگلستان میں سکونت پذیر ہو مگر سکونت دائمی بلاد اسلام میں رکھتا ہو یا وہ فسخ نکاح بلاد است اندازی عدالتہا سے طلاق انگلستان کر سکتا ہے ج۔

۱۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۲۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۳۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۴۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۵۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۶۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۷۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۸۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۹۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات  
۱۰۔ کہ متناکحین کتاب حقیقی میں ذکر ہوئے ہوں اور نہ مکلفین میں مشرکین اور نہ کفار و کافرات

رکھتی ہے۔ در صورت اس نکاح کے جو حقیقتہً ایک ہی زوجہ پر محدود ہو اور حسین  
 اُن شرائط کی تکمیل بخوبی ہو گئی ہو جو عالم حج نے بمقدمہ ہائڈ نام ہائڈ قرار دیے ہیں  
 یعنی نکاح کی تصریح یہ لکھی ہے کہ دو ایک عورت کا ایک مرد سے تاحیات دونوں کے اور  
 برضا و رغبت خود اور باخراج جملہ دیگر اشخاص کے وصل ہونا، کوئی اصول قانونی یا  
 نہیں معلوم ہوتا جسکے بموجب انگلستان کی عدالت طلاق کی اُس نالش کی سماعت سے  
 انکاح کر سکتی ہے جو اُن وجہ سے دائر کی گئی ہو جو خود اُس عدالت کے نزدیک مسلمین  
 جو فیصلہ بمقدمہ ہائڈ نام ہائڈ صادر ہوا ہے اُسین بخوبی بخور کرنے سے ثابت ہوتا ہے  
 کہ لارڈ پنزلان صاحب نے جو اس مقدمہ میں داد رسی کی درخواست کو نا منظور کیا ہے تو نمنا  
 یا صحتاً یہ کہیں نہیں فرمایا ہے کہ انگلستان کی عدالت طلاق ایسی نالش کی سماعت نہیں کر سکتی  
 جو اُس نکاح کو فسخ کرانے کے لیے دائر کی گئی ہو جو ایک زوجہ پر محدود و مشروط ہوا اور  
 انگلستان میں ہوا ہو اور حسین نام کی عیسائی مذہب کے سواے اور کوئی مذہب رکھتا ہو مگر  
 انگلستان میں دائمی بود و باش رکھتا ہو۔ لکن جب کوئی مسلمان صرف قیام چند روزہ یا  
 سکونت غیر مستقل انگلستان میں رکھتا ہو تو اختیار طلاق جو از روی شرع شریف و رفیقین کو حاصل  
 میں حاصل ہے کیونکر ٹل میں لایا جائیگا؟ فرض کیجئے کہ کوئی مسلمان زوجہ سے نامشغول  
 مزاج کی وجہ سے طلاق کا خواہاں ہو یا کوئی زوجہ اپنے خاوند کی درشتی اور بدسلوکی وجہ سے  
 اُس سے طلاق لینا چاہیے تو کیا فریقین باہمی رضامندی سے فسخ نکاح کر سکتے ہیں جو از رو  
 شرع محمدی جائز ہے یا کہ انکو فسخ نکاح کی ایک با مضابطہ دگری حاصل کرنی پڑے گی؟ اگر وہ  
 نکاح انگلستان میں ہوا تھا تو اُس ملک کی عدالتین ایسی طلاق کو تسلیم کرے گی جسکی مسلمان نکاح  
 یا مفتی نے پڑھ دیا ہو تا وقتیکہ ایسا طلاق کسی ایسے سبب سے نہ دیا گیا ہو جو اُس ملک میں سبب  
 معقول طلاق کا سمجھا ہوا ہو کسی غیر ملک کی کارروائی کر کے اور اُس ملک کی عدالتوں سے

سازش کو کے مقدمہ طلاق میں مدد نہ لگائی ہو۔ اگر نکاح بلا اہل اسلام میں ہوا ہو اور فریقین میں سے  
 میں رہتے ہوں تو بھی انکسٹان کی عدالتیں اس طلاق کو جائز نہ رکھیں گی جو کسی عدالت مجازہ کے  
 ذریعہ سے نہ حاصل ہوا ہو۔ پس جو ملان انکسٹان میں رہتا ہو وہ صبح نکاح اپنی مرضی سے  
 نہیں کر سکتا گو اپنے وطن میں اس کو ایسا کرنا جائز ہو۔

جب کوئی مسلم کسی مسلمہ سے عقد کرے تو حکم شرع یہ ہے کہ گواہ بھی مسلمان ہوں۔  
 مگر جب متناکین میں اختلاف نہ رہے ہو تو گواہوں کا مسلمان ہونا کچھ ضرور نہیں ہے۔

شرع محمدی میں بھی قانون اسکاٹ لینڈ کی طرح اگر متناکین خود آپس میں نکاح پڑھ لیں  
 تو وہ نکاح ایک معاہدہ جائز سمجھا جائیگا۔ لیکن اگر نکاح انکسٹان میں کیا جائے تو ضرور ہے  
 کہ اسی طور اور اُنہیں رسوم کے ساتھ کیا جائے جو قانون انکسٹان کے بموجب نکاح جائز لے لیے  
 لازم ہیں۔ والدین یا اولیاء کی رضامندی جو مسلمانوں کے نزدیک بعض شرائط سے حلال نکاح کو  
 لازم ہے قانون انکسٹان کے موافق ایک جو صرف رسم نکاح کا سمجھا جاتا ہے۔ مثلاً ایک سفی  
 یا شیعہ مرد یا عورت اگر بالغ و رشید ہو تو بلا اجازت اولیاء نکاح کر سکتی ہے مگر ایک شافعی پڑا  
 کسی حال میں بلا رضامندی اپنے ولی شرعی کے نکاح نہیں کر سکتی۔ لکن اگر وہ بلا اجازت  
 و رضامندی والدین یا اولیاء انکسٹان میں اپنا نکاح کر لے تو وہ نکاح جائز ہوگا۔

صوبہ الجیریا میں یہ عجز نہ ہو چکا ہے کہ قاضی پر فرض نہیں ہے کہ مسلم اور غیر مسلمہ کے  
 نکاح کی تصدیق کرے مگر ایسا نکاح کسی عمدہ دارملکی کے روبرو رجسٹری ہو سکتا ہے  
 جس پر قانوناً فرض ہے کہ فریقین کی خواہش کو عمل میں لاکر اس نکاح کو بحکم رجسٹری کے  
 کاغذات میں درج کرے۔ ایکٹ رجسٹری نکاح اہل اسلام کے بموجب صوبہ  
 بنگالہ کے چند اضلاع میں جاری ہے مسلمانوں کو انہی شادیوں رجسٹری  
 کرانے کا اختیار ہے۔ اور چونکہ اس ایکٹ کے بموجب قاضی خاص اس  
 کام کے لیے مقرر کیے گئے ہیں کہ مسلمانوں کی شادیوں کی رجسٹری کریں لہذا انکو

ضرور رجسٹری کرنا پڑیگا بشرطیکہ اسنے رجسٹری کی درخواست کیجائے۔

پس فرض کیجیے کہ کوئی مسلمان سکونت چند روزہ یا بود و باش دائمی صوبہ بنگالہ میں رکھتا ہو اور غیر مسلمہ سے شادی کرے اور اسکی رجسٹری بموجب ایکٹ رجسٹری نکاح مسلمانانہ کرے تو قاضی کو انکار کا اختیار ہوگا کہ اگر ایسا قانون نافذ نہ توایا اگر قاضی کا عہدہ دیا ہی ہوتا جیسا پادشاہان اسلام کے عہد میں تھا تو قاضی کو ایسے نکاح کی رجسٹری سے انکار کرنا جائز ہوتا۔

اس مسلمین ایک عجیب و غریب امر الجیرین کی عدالت میں ۳ اکتوبر ۱۹۱۳ء کو پیش ہوا ایک مسلمان باشندہ الجیرین نے ایک اسپانیہ کی عورت سے جو مسلمان ہو گئی تھی نکاح کیا وہ نکاح قاضی کے روپر وہ اور اس سے ایک لڑکا پیدا ہوا جو ولد الحلال شوہر ہوا اور زوجہ مریم کا راج رجسٹر کیا گیا۔ یوسف کی وفات کے بعد اسکی زوجہ مریم نے اپنی طرف سے اور اپنی اولاد کی جانب سے بھی اپنے شوہر متوفی کی جائداد پر قبضہ کرنا چاہا مگر اسکے شوہر کے بھائیوں نے اسکا سخت مقابلہ کیا اور یہ بحث پیش کی کہ اسکا نکاح جو قاضی کے سامنے ہوا تھا جائز تھا اس واسطے کہ اگر اس عورت نے دین اسلام اختیار کر لیا تھا اگر یہ سلطنت اسپانیہ کے رعیت رہی لہذا رسم نکاح اسپانیہ کے سفیر یا حکام فرانسیسی کے روپر و ادا ہونا چاہیئے تھا۔ عدالت نے جیمین تین فرانسیسی جج اور دو مسلمان اینی سر تھے بالاتفاق اس نکاح کو جائز قرار دیا اور یہ حکم دیا کہ مریم اور اسکا شوہر شرع محمدی کے بموجب یوسف متوفی کی وراثت کے مستحق ہیں۔

پس اگر کوئی مسلمان ایک غیر مسلمہ سے اُن صوبہ جات ہندوستان میں متحد کرنا چاہے جہاں ایکٹ رجسٹری نکاح اہل اسلام جاری ہے تو وہ ایسا نکاح یا اس قاضی کے روپر کر سکتا ہے جو اس ایکٹ کے بموجب مقرر کیا گیا ہو یا انجے کے طور پر وہ گواہوں کے سامنے کر سکتا ہے خواہ وہ ناکح کے ہم مذہب ہوں خواہ منکر کے۔ اگر وہ عورت کسی

ضرور رجسٹری کرنا پڑیگا بشرطیکہ اسنے رجسٹری کی درخواست کیجائے۔

پس فرض کیجیے کہ کوئی مسلمان سکونت چند روزہ یا بود و باش دائمی صوبہ بنگالہ میں رکھتا ہو اور غیر مسلمہ سے شادی کرے اور اسکی رجسٹری بموجب ایکٹ رجسٹری نکاح مسلمانانہ کرے تو قاضی کو انکار کا اختیار ہوگا کہ اگر ایسا قانون نافذ نہ توایا اگر قاضی کا عہدہ دیا ہی ہوتا جیسا پادشاہان اسلام کے عہد میں تھا تو قاضی کو ایسے نکاح کی رجسٹری سے انکار کرنا جائز ہوتا۔

اس مسلمین ایک عجیب و غریب امر الجیرین کی عدالت میں ۳ اکتوبر ۱۹۱۳ء کو پیش ہوا ایک مسلمان باشندہ الجیرین نے ایک اسپانیہ کی عورت سے جو مسلمان ہو گئی تھی نکاح کیا وہ نکاح قاضی کے روپر وہ اور اس سے ایک لڑکا پیدا ہوا جو ولد الحلال شوہر ہوا اور زوجہ مریم کا راج رجسٹر کیا گیا۔ یوسف کی وفات کے بعد اسکی زوجہ مریم نے اپنی طرف سے اور اپنی اولاد کی جانب سے بھی اپنے شوہر متوفی کی جائداد پر قبضہ کرنا چاہا مگر اسکے شوہر کے بھائیوں نے اسکا سخت مقابلہ کیا اور یہ بحث پیش کی کہ اسکا نکاح جو قاضی کے سامنے ہوا تھا جائز تھا اس واسطے کہ اگر اس عورت نے دین اسلام اختیار کر لیا تھا اگر یہ سلطنت اسپانیہ کے رعیت رہی لہذا رسم نکاح اسپانیہ کے سفیر یا حکام فرانسیسی کے روپر و ادا ہونا چاہیئے تھا۔ عدالت نے جیمین تین فرانسیسی جج اور دو مسلمان اینی سر تھے بالاتفاق اس نکاح کو جائز قرار دیا اور یہ حکم دیا کہ مریم اور اسکا شوہر شرع محمدی کے بموجب یوسف متوفی کی وراثت کے مستحق ہیں۔

پس اگر کوئی مسلمان ایک غیر مسلمہ سے اُن صوبہ جات ہندوستان میں متحد کرنا چاہے جہاں ایکٹ رجسٹری نکاح اہل اسلام جاری ہے تو وہ ایسا نکاح یا اس قاضی کے روپر کر سکتا ہے جو اس ایکٹ کے بموجب مقرر کیا گیا ہو یا انجے کے طور پر وہ گواہوں کے سامنے کر سکتا ہے خواہ وہ ناکح کے ہم مذہب ہوں خواہ منکر کے۔ اگر وہ عورت کسی

## حاشیہ ۲

ابرہیم حلبی کے نزدیک فقط بیت المال بیت مال المسلمین کو خلاصہ کر کے بنالیا ہے  
یعنی وہ مکان جس میں گروہ اہل اسلام کا مال جمع ہو۔ بیت المال چار جزوں پر منقسم ہے یعنی

(۱) بیت الصدقہ

(۲) بیت الغنیمت

(۳) بیت الخراج

(۴) بیت المال لاوارث

بیت الصدقہ کے مدخل حسب تفصیل ذیل ہیں۔

(الف) پانچواں حصہ مال غنیمت کا یعنی خمس

(ب) دسواں حصہ اس مال کا جسکو مسلمان بطور مالکان اس علاقہ کے ادا کر رہے  
ہوں انکو بطور فاتحان کوئی ملک فتح کرنے کے وقت عطا ہوا ہو یا جو علاقہ اسی زمانہ میں  
نومسلم مالکان قدیم کے قبضہ میں چھوڑ دیا گیا ہو۔

(ج) وہ ٹیکس جو عشر اور زکات کے حق سے دیا جائے۔

بیت الغنیمت کے مال میں اثبات ذیل داخل ہیں۔

(الف) وہ تعلقہ جو کوئی ملک فتح کرنے کے بعد بے مالک پائے گئے ہوں اور  
وہ تعلقہ جو غنیمت سے چھین لیے گئے ہوں اور وہ تعلقہ جسکو مالکان قدیم اب  
صرف آسانی رکھے ہوں۔

(ب) کائنات اور خزانے وغیرہ۔

بیت الخراج میں وہ ٹیکس داخل ہیں جسکو بادشاہ وقت نے مقرر کیا ہو جیسے انگلڈی  
آراضی اور سالانہ خراج اور مصالحمہ کا تاوان وغیرہ۔

بیت المال لاوارث میں ان اشخاص کا مال جولاوارث مر گئے ہوں اور ان شخص کا

## حاشیہ ۲

ابراہیم حلبی کے نزدیک فقط بیت المال بیت مال المسلمین کو خلاصہ کر کے بنا لیا ہے  
یعنی وہ مکان چھین گروہ اہل اسلام کا مال جمع ہو۔ بیت المال چار جزوں پر منقسم ہے یعنی

(۱) بیت الصدقہ

(۲) بیت الغنیمت

(۳) بیت الخراج

(۴) بیت المال لا وارث

بیت الصدقہ کے مدخل حسب تفصیل ذیل ہیں۔

(الف) پانچواں حصہ مال غنیمت کا یعنی خمس

(ب) دسواں حصہ اس مال کا جسکو مسلمان بطور مالکان اس علاقہ کے ادا کریں  
جو انکو بطور فاتحان کوئی ملک فتح کرنے کے وقت عطا ہوا ہو یا جو علاقہ اسی زمانہ میں  
نومسلم مالکان قدیم کے قبضہ میں چھوڑ دیا گیا ہو۔

(ج) وہ ٹیکس جو عشر اور زکات کے حق سے دیا جائے۔

بیت الغنیمت کے مال میں اثاثے ذیل داخل ہیں۔

(الف) وہ تعلقہ جو کوئی ملک فتح کرنے کے بعد بے مالک پائے گئے ہوں اور  
وہ تعلقہ جو غنیمت سے چھین لیے گئے ہوں اور وہ تعلقہ جسکے مالکان قریب اب  
صرف آسامی رہ گئے ہوں۔

(ب) کائنات اور خزانے وغیرہ۔

بیت الخراج میں وہ ٹیکس داخل ہیں جسکو بادشاہ وقت نے مقرر کیا ہو جیسے مالگنداری  
آرامی اور سالانہ خراج اور مصالحہ کا تاوان وغیرہ۔

بیت المال لا وارث میں ان اشخاص کا مال جو لا وارث مر گئے ہوں اور اس شخص کا



تقریر مذکورہ بالا سے ظاہر ہے کہ گورنمنٹ انگلشیہ ہندوستان میں کوئی حق لاوارث مسلمانوں کے مال میں نہیں رکھتی ہے۔ پس ایسے مال کا دعوے کرنا سرکار کو سنی اور شیعہ دونوں کے مذہب میں ناجائز ہے۔ صرف ایک فقیر سرکار ایسی جائیداد کا دعوے کر سکتی ہے کہ یہ جائیداد سرکار میں غریب مساکین کی پرورش کے لیے امانت رکھی رہی ہوگی۔ مگر شرع شریف میں تاکیہ ہے کہ ایسا مال صرف غریب و مساکین مسلمان کے فائدہ کے لیے صرف کیا جائے اور گورنمنٹ انگلشیہ ایسی دعویٰ نہیں کر سکتی کہ ایسے مال کو شرع محمدی کے منشاء کے موافق صرف کر سکتی ہے لفظ

### تیسرا باب

#### اولاد حلال کی حالت

جیسا تمام مذہب و شالستہ قوانین میں ہے اسی طرح شرع محمدی میں بھی اولاد حلال والدین کی ہمسری کی تابع ہے یعنی ولد الحلال کی ولایت اسکی ماں کے شوہر میں قائم سمجھی جائیگی بغیر اسکے کہ اسکا باپ اسکی ولایت کا اقرار یا تصدیق کرے اور ایسی اولاد اپنے باپ کی حیثیت کے تابع ہوگی۔

اہل سنت کے حقوق کے نزدیک ولد الحلال ہونے کا گمان ایسا ظن غالب ہے کہ اگر کوئی لڑکا اپنے والدین کی تاریخ زناح سے چھ مہینہ کے بعد پیدا ہوا ہو یا اپنے ماں کی طلاق یا اپنے باپ کی وفات کے دس مہینہ کے بعد پیدا ہوا ہو تو عرف اسکے باپ کا اسکی ولایت سے انکار کرنا بھی ولد الحلال کی حیثیت کو اس سے سلب یا داخل نہیں کر سکتا ہے۔

اس باب میں ائمہ سائیر اصحاب فرماتے ہیں کہ جس زوجہ کا نکاح بابت نکاح رسوم و احکام شرع ہوا ہو اسکی نسبت شرع محمدی ایسا حسن ظن رکھتی ہے کہ اگر والدین اولاد کی ولایت کو دوسرے شخص کی طرف منسوب کر دیں تو بھی جو

اولاد انکے زمانہ نکاح میں پیدا ہوئی ہو وہ اولاد حلال ہی سمجھی جائیگی الا اینکه انکار  
ولدیت بذریعہ امان کیا جائے یعنی زوجہ کو زنا سے مستثنیٰ کرے ۷۷

ولد الحلال کے باب میں قانون انگلستان بھی شرع محمدی کے مشابہ ہے۔

قانون انگلستان کے بموجب منکوحہ کی اولاد جہان کین پیدا ہوئی ہو حلالی بھی  
جائیگی الا اینکه شوہر و زوجہ کی نارسائی کی یا اور کسی ایسے ام کی شہادت موجود ہو۔

مگر قانون انگلستان کے رو سے تعدد ازواج یعنی ایک ہی زمانہ میں کئی عورتوں سے  
نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور ایسی کوئی سند موجود نہیں ہے جس سے یہ بات ثابت

کرے اگر کوئی مسلمان کئی بیبیاں رکھتا ہو تو انکی اولاد کا کیا حال ہوگا اور آیا اس صورت میں  
وہ عام قاعدہ جاری ہوگا جسکے بموجب جواز نکاح والدین کے وطن اصلی کے قانون پر

موقوف ہے۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان صوبہ البحر یا مین جہان شافعی مذہب تثنیٰ میں  
دو عورتوں سے نکاح کرے تو آیا دوسری زوجہ کی اولاد حلالی قرار دی جائیگی جیسا

مقتضیٰ انصاف ہے اگرچہ قانون انگلستان کے بموجب ایک ہی زمانہ میں  
دو عورتوں سے نکاح کرنا جائز و مباح نہیں ہے۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ

ایسی اولاد حلالی سمجھی جائیگی تو اگر کوئی مسلمان جو انگلستان میں سکونت دہائی کھتا ہو  
صوبہ البحر یا مین جا کر دوسرے مکتد کرے تو آیا اس عفت ثانی کی اولاد قانون انگلستان

بموجب حلالی ہوگی یا نہیں اُمی ج۔

سلاہ اسٹوری صاحب کی کتاب علم فقہ صفحہ ۸۷۹-۱۲ منہ سے مقدمہ ہائے نام ہائے لارپورٹ  
صفحہ ۳۰-۱ یہ تجویز کیا گیا ہے کہ اگر من نکاح سے شوہر کو یہ حق نہیں حاصل ہوتا کہ طلاق بمثلت

زنا کے دگری حاصل کرے۔ مقدمہ بروک نام ہائے لارپورٹ صفحہ ۱۹۳-۱ یہ قاعدہ مقرر کر دیا گیا  
کہ دوسرے ملک میں شادی کرنے سے کوئی شخص اپنے وطن اصلی کے قانون سے اعراض نہیں

کر سکتا۔ مگر عین کیا جاتا ہے کہ ان میں سے کوئی اصول ان مسلمان والدین کی اولاد کے حلالی  
پیشو میں غنہ سمجھا جائیگا۔ مقدمہ جوری کے ملوث ہوا ہوا و محضون نے اپنی شرع سے اعراض نہ کیا ہو ۱۲- منہ

اولاد انکے زمانہ نکاح میں پیدا ہوئی ہو وہ اولاد حلال ہی سمجھی جائیگی الا اینکه انکار  
ولدیت بذریعہ احان کیا جائے یعنی زوجہ کو زنا سے متهم کرے ۷۷

ولد الحلال کے باب میں قانون انگلستان بھی شرع محمدی کے مشابہ ہے۔

قانون انگلستان کے بموجب منکوحہ کی اولاد جہاں کہیں پیدا ہوئی ہو حلالی سمجھی  
جائیگی الا اینکه شوہر و زوجہ کی ناسائی کی یا اور کسی ایسے ام کی شہادت موجود ہو۔  
مگر قانون انگلستان کے رو سے تعدد ازواج یعنی ایک ہی زمانہ میں کئی عورتوں سے  
نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور ایسی کوئی سند موجود نہیں ہے جس سے یہ بات ثابت  
کہ اگر کوئی مسلمان کئی بیبیاں رکھتا ہو تو انکی اولاد کا کیا حال ہوگا اور آیا اس صورت میں  
وہ عام قاعدہ جاری ہوگا جسکے بموجب جواز نکاح والدین کے وطن اصلی کے قانون پر  
موقوف ہے۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان صوبہ الجیر یا بین جہاں شافعی مذہب سنی مسلمان  
دو عورتوں سے نکاح کرے تو آیا دوسری زوجہ کی اولاد حلالی قرار دی جائیگی جیسا  
مقتضی الفضاں ہے اگرچہ قانون انگلستان کے بموجب ایک ہی زمانہ میں  
دو عورتوں سے نکاح کرنا جائز و مباح نہیں ہے ج۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ  
ایسی اولاد حلالی سمجھی جائیگی تو اگر کوئی مسلمان جو انگلستان میں سکونت دائمی کرتا ہو  
صوبہ الجیر یا بین جا کر دوسرے معتد کرے تو آیا اس عقد ثانی کی اولاد قانون انگلستان  
بموجب حلالی ہوگی یا نہیں ج۔

۱۔ اسٹوری صاحب کی کتاب علم فقہ صفحہ ۸۷۹-۱۲ منہ سے مقدمہ ہائٹ نام ہائٹ لارپورٹ  
صفحہ ۱۳۰۔ یہ تجویز کیا گیا ہے کہ اگر من نکاح سے شوہر کو یہ حق نہیں حاصل ہوتا کہ طلاق بملکت  
زنا کے ٹوکری حاصل کرے۔ مقدمہ بروک نام بروک لارپورٹ صفحہ ۱۹۳۔ یہ قاعدہ مقرر کر دیا گیا  
کہ دوسرے ملک میں شادکار کرنے سے کوئی شخص اپنے وطن اصلی کے قانون سے اعراض نہیں  
کر سکتا۔ مگر عرب میں کیا جاتا ہے کہ ان میں سے کوئی اصول ان مسلمان والدین کی اولاد کے حلالی  
نہیں دیکھتا۔ مگر عجماء جاکا کا عقہہ شرع محمدی کے لائق ہوا اور جنہوں نے اپنی شریعت سے اعراض نہ کیا ہو ۱۲۔ منہ

حنفیہ کے نزدیک دو سال اکثر مدت محل جمع جاتی تھی۔ یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے دونوں شاگردوں کا ہے اور ایک حدیث پر مبنی ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے۔ مگر شافعیہ کے نزدیک اکثر مدت محل چار سال اور مالک کے نزدیک پانچ برس اور بعض اوقات سات سال ہے۔ امام شافعی اور امام مالک کا قول اس مسئلہ میں ایک قدیم روایت پر مبنی ہے کہ یوراپ جب کالقب ضحاگ تازی ہے محل کے چار سال کے بعد پید ہوا تھا اور اتنی ہی مدت کے بعد ابن ربیعہ اور ابن عجلان بھی پیدا ہوئے تھے شیون نے حضرت علیؑ کے ایک فیصلہ کو جو انھوں نے اپنے عہد خلافت میں کیا تھا بنا قرار دے کر دس قمری مہینوں کو اکثر مدت محل مقرر کر دیا ہے۔

بہلی صاحب فرماتے ہیں کہ علمائے متقدمین اہل سنت نے اتنی طولانی میعادین محل کی ان غیر معمولی حالات پر نظر کر کے قرار دی ہیں جنکے مشاہدہ سے بعض اوقات یہ برپا کے بڑے بڑے حادثہ ڈاکٹر ناجو پریشان ہو گئے ہیں۔ مگر ڈی او ہسن صاحب اور سائیر صاحب کی رائے یہ ہے کہ دو قدمائے فقہائے اہل سنت کو رحمہم مروث اس مسئلہ میں محکم ہوئے تھے نہ یہ کہ نظام طبیعی یا قانون قدرت سے انھوں نے منہم پوشی کی ہو اور انکا مقصود اصلی ایسی طولانی مدت محل مقرر کرنے سے یہ تھا کہ احکام شرع جو طلاق اور انکار ولایت سے متعلق ہیں انکا عملدرآمد بجا اور خلاف انصاف نہ ہونے بلکہ باوجودیکہ موہب الجبرس میں مذہب شافعی اور مذہب مالکی جاری ہے اس ملک کے

قاضیوں نے ڈی او ہسن صاحب کی رائے اختیار کر کے اپنے فیصلوں میں ہمیشہ یہی عطا کی ہے اور میں نیک کام کروں جس سے تو غرض ہو جائے اور میری لاواؤں کی تحقیق میں بے توبہ کی یہ کجی جناب میں اور محقق کریم مسلمانوں میں سے ہیں۔ قرآن مجید سورۃ الاحقاف آیت ۱۴-۱۲ میں یہ دو دفعہ مذکور ہے اور قتادہ قاضی خان صفحہ ۲۲۲-۱۲ میں شریفیہ کے مصنف نے ان روایتوں پر بحث کیا ہے۔ پہلی صاحب کی تفسیر صحیحہ صفحہ ۱۵-۱۲ میں صاحب افشاء اور مفاہیم امارشاد علامہ ۱۲ میں تاریخ دولت عثمانیہ مصنفہ سائیر صاحب جلد ۲ صفحہ ۲۲ میں قرائن کے موجد اکثر مدت محل میں نے تھے اور مجبوزہ قوانین پنجاب کے مقررین نے ان کو اپنا قرار دیا اور اکثر مدت ۱۳-۱۲ میں

خفیتہ کے نزدیک دو سال اکثر مدت محل مجھی جاتی تھی۔ یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے دونوں شاگردوں کا ہے اور ایک حدیث پر مبنی ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے۔ مگر شافعیہ کے نزدیک اکثر مدت محل چار سال اور مالکیہ کے نزدیک پانچ برس اور بعض اوقات سات سال ہے۔ امام شافعی اور امام مالک کا قول اس مسئلہ میں ایک قدیم روایت پر مبنی ہے کہ یوراسپ جبکہ عقب شحاک تازی ہے محل کے چار سال بعد پید ہو تھا اور اتنی ہی مدت کے بعد ابن ربیعہ اور ابن عجلان بھی پیدا ہوئے تھے شیعوں نے حضرت علیؑ کے ایک فیصلہ کو جو انھوں نے اپنے عہد خلافت میں کیا تھا بنا قرار دے کر دس قمری مہینوں کو اکثر مدت محل مقرر کر دیا ہے۔

بہل صاحب فرماتے ہیں کہ علماء متقدمین اہل سنت نے اتنی طولانی میعادیں محل کی ان غیر معمولی حالات پر نظر کر کے قرار دی ہیں جنکے مشاہدہ سے بعض اوقات یورپ کے بڑے بڑے حاذق ذاکٹر ناجو و بریشان ہو گئے ہیں۔ مگر ٹری اوہسن صاحب اور سائیر اصحاب کی رائے یہ ہے کہ دو قدمے فقہائے اہل سنت کو رحمہ و مروت اس مسئلہ میں محرک ہوئے تھے نہ یہ کہ نظام طبیعی یا قانون قدرت سے انھوں نے پیشتر پوچھی کی ہو اور انکا مقصود اصل ایسی طولانی مدت محل مقرر کرنے سے یہ تھا کہ احکام شرع جو طلاق اور انکار ولدیت سے متعلق ہیں انکا عملدرآمد بچا اور حالات انصاف ہونے بلکہ باوجودیکہ صوبہ الجیرسن میں مذہب شافعی اور مذہب مالکی جاری ہے اس ملک کے

قاضیوں نے ڈی اوٹرسن صاحب کی رائے اختیار کر کے اپنے فیصلوں میں ہمیشہ یہی عطا کی ہے اور میں نیک کام کروں جس سے خوش ہو جائے اور میری لاؤ لاک کو نیک کر تحقیق میں نے توبہ کیا ہے کہ جناب میں اور محققین کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ قرآن مجید سورۃ الاحقاف آیت ۱۳-۱۲ میں مجھ کو دینا چاہئے اور فقہائے قاضی خان صفحہ ۲۲-۱۲ میں شرفیہ کے مصنف نے ان روایتوں پر مشکوک کیا ہے یہ سب اسباب کی شرح محمدی صفحہ ۱-۱۲ میں طبع اشاعت اور فلاح امداد شاد و ملازم ۱۲-۱۲ میں تاریخ زہد عثمانیہ مصنف سید سید علیہ ص ۲۲ میں قدیم انیس کے یورپ اکثر مدت محل میں مذہب کے اور مجرڈ تو ان میں یورپ کے بلوچوں اور زوار اکثر مدت ۱۳-۱۲ میں

بعد اپنا حق وراثت قائم کرنے کے لیے دائر کیے ہیں۔ مگر ایسے مقدمات میں بھی اصل امر جو سپریم ہوئی ہے زوجہ کی حالت ہے کہ آیا اسکا نکاح حکم شرع کے موافق ہوا تھا یا نہ ہوا تھا۔ جو اصول فیصلہات عدالتِ عالیہ پر وہی کونسل میں بیان ہوئے ہیں انہیں صاف صاف اعلان اس امر کا کر دیا ہے کہ شرع محمدی کا منشا اولاد کو حرامی بنادینا نہیں ہے درحالیکہ واقعات موجودہ سے نتیجہ نکلتا ہو کہ یہ لڑکا اپنے باپ کے نطفہ سے ہے یا اس کے باپ نے اسکی ولادت کو انہی جیاتین قبول و تسلیم کر لیا ہو۔ ان مقدمات کو نہیں کسی لڑکے کے ولد الحلال ہونے میں بحث ہوئی ہے نظر غور سے دیکھیے تو معلوم ہو جائیگا کہ امر متنازع فیہ یا اس کے والدین کا جواز نکاح ہے یا اس امر کا ثبوت ہے کہ یہ لڑکا زوجیت شرعی کی حالت میں پیدا ہوا تھا۔

یہودی کی شرع میں حق انکار ولادت شوہر کو مطلقاً حاصل ہے۔ فرانسیس کے مجموعہ قوانین دیوانی کے بموجب بھی انکار ولادت عدم قابلیت مباشرت کی وجہ سے جائز ہے۔ پس معلوم ہوا کہ شرع محمدی رومی اور فرانسیسی قانون سے اس حیثیت سے مشابہ ہے کہ بعض خاص وجوہ اس لڑکے کے انکار ولادت کے تسلیم کر لیں جو زوجیت شرعی کی حالت میں پیدا ہوا ہو اور وہ وجوہ عدم قابلیت مباشرت اور نارسائی ہیں۔ مگر شرع محمدی میں اس سے بھی ترقی کر کے یہ قرار دیا گیا ہے کہ انکار ولادت کا حق بعض حالات میں جبکہ لحاظ حکم شرع کو ہمیشہ رکھنا چاہیے زائل ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر باپ زباجانہ کے رسوم میں شریک ہو اسے جو مسلمانوں کے

سلف خواجہ ہدایت اللہ بنام ریجن خانم مور صاحب کی انزین اپریل ۱۸۹۵ء صفحہ ۲۹۵۔ کھجورستان بنام روشن جہان انڈین رپورٹ سلسلہ کلکتہ صفحہ ۱۸۹۔ اس دو سیر مقدمین جہان پر وہی کونسل نے لڑکے کے حلالی ہو اور اسکی ان کی حالت کی نسبت پتھان لکھے ہیں۔ تجرکس کا لڑکے سے اسکا باپ اوایل فلڈان ہمیشہ احلا کے طور پر پیش کرتے ہوئے یہ گمان ہوتا کہ اس لڑکے کی ان اسکے باپ کی زوجہ تھی، ۲۷۰ منہ ملے کتاب فقہیہ دوسو لفظین غرر علیہ ص ۲۷۰

بعد اپنا حق وراثت قائم کرنے کے لیے دائر کیے ہیں۔ مگر ایسے مقدمات میں بھی اصل امر جو سچ بحث ہوئی ہے زوجہ کی حالت ہے کہ آیا اسکا نکاح حکم شرع کے موافق ہوا تھا یا نہ ہوا تھا۔ جو اصول فیصلہات عدالتِ عالیہ پر وہی کونسل میں بیان ہوئے ہیں انہیں صاف صاف اعلان اس امر کا کر دیا ہے کہ شرع محمدی کا منشا اولاد کو حرامی بنادینا نہیں ہے درحالیکہ واقعات موجودہ سے نتیجہ نکلتا ہو کہ یہ لڑکا اپنے باپ کے نطفہ سے ہے یا اس کے باپ نے اسکی ولادت کو انہی جیاتین قبول و تسلیم کر لیا ہو۔ ان مقدمات کو جنہیں کسی لڑکے کے ولد الحلال ہونے میں بحث ہوئی ہے نظر غور سے دیکھیے تو معلوم ہو جائیگا کہ امر متنازع فیہ یا اس کے والدین کا جواز نکاح ہے یا اس امر کا ثبوت ہے کہ یہ لڑکا زوجیت شرعی کی حالت میں پیدا ہوا تھا۔

یہود کی شرع میں حق انکار ولادت شوہر کو مطلقاً حاصل ہے۔ فرانسیس کے مجموعہ قوانین دیوانی کے بموجب بھی انکار ولادت عدم قابلیت مباشرت کی وجہ سے جائز ہے۔ پس معلوم ہوا کہ شرع محمدی رومی اور فرانسیسی قانون سے اس حیثیت سے مشابہ ہے کہ بعض خاص وجوہ اس لڑکے کے انکار ولادت کے تسلیم کر لیں جو زوجیت شرعی کی حالت میں پیدا ہوا ہو اور وہ وجوہ عدم قابلیت مباشرت اور نارسائی ہیں۔ مگر شرع محمدی میں اس سے بھی ترقی کر کے یہ قرار دیا گیا ہے کہ انکار ولادت کا حق بعض حالات میں جبکہ لحاظ حکم شرع کو ہمیشہ رکھنا چاہیے زائل ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر باپ زباجانہ کے رسوم میں شریک ہو اسے جو مسلمانوں کے

سلف خواجہ ہدایت اللہ بنام ریجن خانم مور صاحب کی انزین اپریل ۱۸۹۵ء صفحہ ۲۹۵۔ کھجورستان بنام روشن جہان انڈین رپورٹ سلسلہ کلکتہ صفحہ ۱۸۹۔ اس دو سیر مقدمین جہان پر وہی کونسل نے لڑکے کے حلالی ہو اور اسکی ان کی حالت کی نسبت پتھان لکھے ہیں۔ جب کسی لڑکے سے اسکا باپ اوایل خاندان ہمیشہ احلال کے طور پر پیش کرتے ہو تو یہ گمان ہوتا کہ اس لڑکے کی ان اسکے باپ کی زوجہ تھی یا نہ تھی۔ اس کے متعلق کتاب فقہیہ و دوسرے فقہاء نے غرض یہ ہے کہ

قانون انگلستان اور قانون ممالک متحدہ امریکا اور سب ملکوں کے قانون کے موافق جنہیں قانون انگلستان جاری ہے جو اولاد قبل از ولد والین پیدا ہوئی ہو وہ انکی مناکحت کے بعد حلال زادی نہیں قرار پاسکتی۔ مگر قانون اسکاٹ لینڈ کی موافق اور ان ملکوں کے قوانین کے بموجب جنہیں رومیون کا قانون اختیار کیا گیا ہے یا اسکا اثر ہوا ہے جیسا فرانسیس ہے اسی اولاد والین کے بعد ولادت مجاح کر لینے سے حلالی ہو جاتی ہے۔ یعنی ان سب قوانین کے رو سے یہ ہے کہ اگر والدین بعد ولادت اولاد نکاح کر لیں تو وہ اولاد حلالی ہوگی۔

اس مسئلہ میں شرع محمدی قانون انگلستان سے مشابہت تامہ رکھتی ہے یعنی قانون انگلستان کی طرح شرع محمدی میں بھی وہ اولاد حلالی نہیں ہے جسکے والدین نکاح اسکی ولادت کے بعد ہوا ہو۔ مگر شرع محمدی نے اس سے ترقی کر کے اس اولاد کو بھی حلالی نہیں قرار دیا ہے جسکا عمل حالت نکاح میں نہ رہا ہو گو وہ اسی حالت میں پیدا ہوئی ہو۔ قانون انگلستان کے بموجب جو لڑکا حالت نکاح صلح میں پیدا ہوا ہو وہ حلالی ہے گو اسکا حمل قبل نکاح رہ چکا ہو۔ مگر شرع محمدی میں تاکید ہے کہ وہ جماع جسکا ثمرہ وہ لڑکا ہے جب حالت نکاح صلح میں ہوا ہو تب وہ لڑکا حلال ہوگا چنانچہ قناد اسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ زنا کرے اور اس عورت کو حمل رہ جائے تب اس کے ساتھ عقد کر لے اور نکاح سے چھ مہینہ کے اندر اسکو لڑکا پیدا ہو تو وہ لڑکا اس شخص کا نہ سمجھا جائیگا تا وقتیکہ

اگر اسے اس کے بعد ولادت کا انکار کیا ہو تو بھی اس سے لعان لیا جائیگا مگر اس کے کاتبین قائم ہو جائیگا۔ لیکن اگر وہ اپنی زوجہ سے غائب رہا ہو اور لڑکا پیدا ہونے کا حال نہ جانتا ہو تو ابو مینہ کے نزدیک اسکو اتنی سیوا انکار کی دیجائیگی جتنی عدت میں مبارکباد قبول ہوئی ہو و لام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک کل نواز نفاس کا جو یہ خبر ملے کے بعد گزرے۔ ۱۲۔ قناد اسے عالمگیری ۴



قانون انگلستان اور قانون ممالک متحدہ امریکا اور سب ملکوں کے قانون کے موافق جنہیں قانون انگلستان جاری ہے جو اولاد قبل از ولد والین پیدا ہوئی ہو وہ انکی مناکحت کے بعد حلال زادی نہیں قرار پائے گی۔ مگر قانون اسکاٹ لینڈ کی موافق اور ان ملکوں کے قوانین کے بموجب جنہیں رومیوں کا قانون اختیار کیا گیا ہے یا انکا اثر ہوا ہے جیسا فرانسیس ہے ایسی اولاد والین کے بعد ولادت نکاح کر لینے سے حلالی ہو جاتی ہے۔ یعنی ان سب قوانین کے رو سے یہ ہے کہ اگر والدین بعد ولادت اولاد نکاح کر لیں تو وہ اولاد حلالی ہوگی۔

اس مسئلہ میں شرع محمدی قانون انگلستان سے مشابہت تامہ رکھتی ہے یعنی قانون انگلستان کی طرح شرع محمدی میں بھی وہ اولاد حلالی نہیں ہے جسکے والدین نکاح انکی ولادت کے بعد ہوا ہو۔ مگر شرع محمدی نے اس سے ترقی کر کے اس اولاد کو بھی حلالی نہیں قرار دیا ہے جسکا عمل حالت نکاح میں نہ رہا ہو گو وہ اسی حالت میں پیدا ہوئی ہو۔ قانون انگلستان کے بموجب جو لڑکا حالت نکاح صالح میں پیدا ہوا ہو وہ حلالی ہے گو اسکا حمل قبل نکاح رہ چکا ہو۔ مگر شرع محمدی میں ناکید ہے کہ وہ جماع جسکا ثمرہ وہ لڑکا ہے جب حالت نکاح صالح میں ہوا ہو تب وہ لڑکا والہ الحلال ہو گا چنانچہ قناد اسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ زنا کرے اور اس عورت کو حمل پہنچائے تب اس کے ساتھ عقد کر لے اور نکاح سے چھ مہینہ کے اندر اسکو لڑکا پیدا ہو تو وہ لڑکا اس شخص کا نہ سمجھا جائیگا تا وقتیکہ

اگر اسے اسکے بعد ولادت کا انکار کیا ہو تو بھی اس سے لمان لیا جائیگا مگر اس کے کاسب انہیں قائم ہوا جائیگا۔ لیکن اگر وہ اپنی زوجہ سے غائب رہا ہو اور لڑکا پیدا ہونے کا حال نہ جانتا ہو تو ابو حنیفہ کے نزدیک اسکو اتنی مساعاۃ انکار کی دیجائیگی جتنی عدت میں مبارکباد قبول ہوئی ہو اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک کل زمانہ نفاس کا جو یہ خبر ملنے کے بعد گزرے۔ ۱۲۔ قناد اسے عالمگیری +

پس بطور قاعدہ کلیہ کے یہ کہ سکنے میں کہ شیعوں کا قول سنیوں کے قول سے سخت تر ہے اس واسطے کہ اہل سنت کے نزدیک تو یہ ہے کہ اگر اولاد نکاح کے چھ مہینہ کے بعد پیدا ہو تو وہ ملائی بھی جائیگی گو حمل اس سے پیشتر ہی رہ چکا ہو مگر شیعوں کے نزدیک ولد الحلال وہی ہے جس کا حمل حالت زوجیت شرعی میں رہا ہو۔

بقدمہ احمد حسین خان بنام حیدر حسین خان دمور صاحب کے انڈین ایبل صفحہ ۹۹ جلد ۱۱ اعداد ۱۲ پر وی کوئٹل نے یہ اصول صریحاً مقرر کر دیا ہے کہ شرع محمدیؐ میں دو ولد الحلال ہونے کا گناہ زوجیت کے بعد ہوتا ہے زوجیت کے پیشتر نہیں ہوتا اس اصول سے وہی بات ثابت ہوتی ہے جو سابق میں بیان کی گئی کہ شرع محمدیؐ میں یہ مسئلہ معتبر نہیں ہے کہ بعد کے نکاح سے اولاد حلالی ہو جاتی ہے۔ مگر اس اصول کو قبول و مسترحہ بالا سے مقید سمجھنا چاہیئے۔

نکاح مشکوک سے جو اولاد پیدا ہو وہ شرع محمدیؐ میں حلالی بھی جاتی ہے۔ مجموعہ قوانین پولین کے بموجب یہ ہے کہ جب معاہدہ نکاح نیک نیتی سے ہوا ہو تو ایسے نکاح سے جو اولاد پیدا ہوگی وہ قانوناً حلالی ہوگی گو بعد ازاں وہ نکاح باطل اور ناجائز قرار دیا جائے۔

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ "نکاح فارسی بعض اعتبارات سے نکاح حلال سے مشابہت رکھتا ہے اور منجملہ ان اعتبارات کے ایک یہ ہے کہ دونوں سے ولدیت ثابت ہو جاتی ہے"۔

شیعوں کا قول اس باب میں زیادہ تر صریح و واضح ہے۔ فقہائے شیعہ کے نزدیک نسب نکاح صحیح اور نکاح مشکوک دونوں سے قائم ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر

سہ جامع الثبات - مناقب - ارشاد علامہ شریع الاسلام - ۱۲ - منہ سلۃ قور - عالمگیری  
صفحہ ۲۲ - ۱۲۳

کوئی شخص نیک نیتی سے نکاح کرے اور وہ نکاح ناجائز ثابت ہو یا کوئی شخص کسی عورت کو  
 انجائز وجہ سمجھ کر سہواً نیک نیتی سے اس کے ساتھ مباشرت کرے تو جو اولاد ایسے نکاح یا ایسی  
 مباشرت سے پیدا ہو وہ شرعاً حلالی ہوگی۔ اسی طرح سے نسب ثابت ہو جائیگا۔  
 کوئٹہ فی الوقت باطل و ناجائز ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص ایسی عورت سے عقد کرے جو  
 شرعاً اہل حرام ہو یا جس سے نکاح کرنا حرام ہو خواہ اس وجہ سے کہ وہ عورت اس مرد کے  
 اقربائے نسبی یا خواتین شرعیہ میں داخل ہو خواہ اس کی اتفاقی سبب سے جیسے رضاعت یا  
 قرابت زوجیت ہے تو ایسے نکاح سے جو اولاد ہوگی وہ حلالی ہوگی بشرطیکہ نکاح سہواً ہو  
 اور متناکحین ایسی حرمت شرعیہ سے واقف نہ ہوں۔ اگر کوئی شخص حرمت شرعیہ میں سے  
 کسی عورت سے محض غلطی سے یا سہواً نکاح کر لے تو ایسا نکاح فی نفسہ باطل ہوگا اگر اس سے  
 جو اولاد پیدا ہوگی وہ حلالی ہوگی۔ اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ علمائے شیعہ سے  
 متفق ہیں مگر ماسیین یعنی امام ابو یوسف اور امام محمد نے جبکہ اقوال کو فقہ جلیل الباش  
 نے اختیار کر لیا ہے اور جبکہ متقدم ہندوستان کے حنفی مذہب لوگ ہیں ان کے خلاف  
 فتوے دیاتے۔ ان کا قول یہ ہے کہ جو نکاح فی نفسہ ناجائز ہو اس سے جو اولاد ہم پہنچے  
 وہ بھی حرامی ہوگی خواہ ایسا نکاح سہواً ہو خواہ عمدہ۔

اگر کوئی عورت جبکہ شوہر اول زندہ ہو نیک نیتی سے اور یہ یقین کر کے کہ شوہر اول مر گیا  
 دوسرے عقد کر لے اور جس شخص سے اس نے دوسرا نکاح کیا ہے اس کو بھی یقین ہو تو ایسے  
 نکاح سے جو اولاد ہوگی وہ شیعوں کے نزدیک حلالی اور حنفیہ کے نزدیک حرامی ہوگی۔ لیکن  
 اگر متناکحین یہ جان کر عقد کر لیں کہ اس عورت کا شوہر اول زندہ ہے تو زنا واقع ہوگا اور یقین کے  
 نزدیک ایسے نکاح سے جو اولاد پیدا ہو وہ اپنے باپ سے نسب رکھیں گی۔

شیعوں کے نزدیک ولد الزنا اپنے مان باپ سے نسب نہیں رکھتا ہے۔ اسکی ولایت کا عدم سمجھی جاتی ہے۔ پس وہ مرد جسے حرام سے حل رکھا اور نہ وہ عورت جسے زنا سے حل رکھوایا ہے اور نہ انکا کوئی عزیز یا رشتہ دار ولد الزنا کی میث پاسکتا ہے اور نہ ولد الزنا اسکا وارث ہو سکتا ہے۔

حکمت مذنب کے اصول جو شیعوں کے نزدیک معتبرین انہیں بمقتضیٰ صاحبزادی بیگم بنام مرزا آیت بہادر ہائی کورٹ کالکتہ میں خوب بحث ہو چکی ہے۔ اس مقدمہ میں ایک ہندو راجہ مدین نرائن سنگھ نامے نے ایک شیعہ عورت براتی بیگم سے تعلق کر لیا تھا۔ اس تعلق سے کئی اولادیں پیدا ہوئیں اور ان سب نے ذہن اسلام اور مذہب شیعہ میں پرورش پائی انہیں سے ایک بیٹا مرگیا اور ایک بھائی اور ایک بہن اور ایک زوجہ سات صاحبزادی بیگم چھوڑ گیا۔ پس کئی اس بات پر ہوئی کہ آیا یہ ورثہ کوئی حق متوفی کی جائداد میں رکھتے ہیں۔ آخر کو یہ تجویر ہوا کہ چونکہ مذہب شیعہ کے بموجب یہ اشخاص کوئی نسب مالک جائداد سے نہیں رکھتے تھے لہذا کوئی حق وراثت اسکی جائداد میں نہیں رکھتے ہیں۔ پس شیعوں کے مذہب میں ولد الزنا کوئی نسب مان یا باپ سے نہیں رکھتا ہے مگر ولد الملاءعہ کے باب میں حکم شرع اویں ہے اور ولد الملاءعہ سے وہ لڑکا مرد ہے جسکی ولایت لعان کی کارروائی سے قطع ہو گئی ہو۔

ولد الملاءعہ کا نسب مرد سے قطع ہو جاتا ہے عورت سے نہیں قطع ہوتا پس اسکی مان اور اقربائے مادی اسکی جائداد میں حق وراثت رکھتے ہیں اور وہ انکے مال میں رکھتا ہے۔ لکن اگر باپ لعان کو منسوخ کر دے تو ولایت نسب دوبارہ قائم ہو جائیگی اور وہ لڑکا حق وراثت اپنے باپ کی جائداد میں رکھیا مگر اسکے بالعکس نہ ہو گا یعنی لعان کو منسوخ

۱۔ صدر لیتھ صاحب کا دیکھی رپورٹ صفحہ ۱۵۱۔ اور نیگل لارپورٹ۔ جلد ۳ صفحہ ۱۰۳۔ ۱۲۔ منہ ۵۵ مسئلہ کا نکلج  
غیر مسلم کے ساتھ شرفاء عام ہے۔ ۱۳۔ ارنٹا علامہ۔ جامع اثباتات۔ شرح الاسلام صفحہ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔

کرنے سے باپ کا حق وراثت اُس لڑکے کی جائداد میں دوبارہ قائم ہوگا۔

مگر اہل سنت کے نزدیک ولد الزنا اور ولد الملا عنہ میں نسب کے اعتبار سے کچھ

فرق نہیں ہے۔ دونوں کا نسب ماں سے اور اقربا سے مادی سے قائم رہتا ہے

اور دونوں ماں اور اقربا سے مادی سے میراث پاتے ہیں اور وہ اُسکے وارث<sup>۱</sup>

ہوتے ہیں۔ مثلاً اگر مفدہ صاحبہ مادی بیگم بنام مرزا بہت بہادر میں فریقین شیعہ

نہوتے بلکہ گنتی ہوتے تو بجائی اور بہن اپنے برادر متوفی کی جائداد میں یقیناً ترکہ پاتے۔

جب مرد اور عورت کا نکاح ہو گیا ہو اور نکاح مشہور ہو چکا ہو اور بچہ نہ نکلتا ہو

تو اولاد کے نسب میں جو نزاع پیدا ہو وہ صرف اس قدر باقی رہ جاتی ہے کہ آیا یہ اولاد حالت

زوجیت شرعیہ میں پیدا ہوئی تھی اور اسی حالت میں اسکا حمل رہا تھا یا نہیں۔ مگر بعض

صورتوں میں نکاح باسانی نہیں ثابت ہو سکتا۔ ممکن ہے کہ نکاح کسی دور و دراز کے

ملک میں ہوا ہو یا ایسے حالات میں ہوا ہو کہ شہادت تحریری یا شہادت زبانی وقوع نکاح

کی نسبت نہ ہم پہنچ سکے۔ ایسی صورتوں میں دائمی کجائی سے اور فریقین کے زن و

شوہر مشہور ہو جانے سے شرعاً نکاح صحیح فرض کر لیا جائیگا بشرطیکہ ایسے فرض کا کوئی

مانع قوی نہ ہو اور بشرطیکہ زن و شوہر میں جو تعلق ہے وہ سرسری اور چند روزہ نہ ہو بلکہ مستقل

اور دائمی ہو جس سے یہ قیاس ہو سکے کہ انکا عقد بپابندی احکام شرع ہوا تھا۔ مثلاً

اگر کوئی عورت کسی مرد سے نکاح کرے اور اسنے طلاق نہ دیا ہو پھر وہ عورت دوسرے

شخص سے تعلق کر لے اور ہمیشہ اُسکے ساتھ رہا کرے تو ایسی دائمی کجائی سے عقد شرعی کا کھانا

نہ کیا جائیگا درحالیکہ ان دونوں کے نکاح کا مانع شرعی موجود ہے۔ یا اگر وہ عورت اُس

مرد سے قرابت نسبی گنتی ہو یا کسی عورت شرعیہ میں داخل ہو تو انکے زن و شوہر کے طور پر کچھ ہے

۱۔ کنز الدقائق اور فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۶۲۹-۱۲۰۵۲ باقرصین بنام شرف الانار بیگم

مور صاحب کے ان زمین اپاہیس جلد ۱۵۹ صفحہ ۱۲۰۵۲

کرنے سے باپ کا حق وراثت اُس لڑکے کی جائداد میں دوبارہ قائم ہوگا۔

مگر اہل سنت کے نزدیک ولد الزنا اور ولد الملا عنہ میں نسب کے اعتبار سے کچھ

فرق نہیں ہے۔ دونوں کا نسب ماں سے اور اقربا سے مادری سے قائم رہتا ہے

اور دونوں ماں اور اقربا سے مادری سے میراث پاتے ہیں اور وہ اُسکے وارث<sup>۱</sup>

ہوتے ہیں۔ مثلاً اگر مفدہ صاحبہ مزاجیہ بنام مرزا بہت بہادر میں فریقین شیعہ

نہوتے بلکہ گنتی ہوتے تو بجائی اور بہن اپنے برادر متوفی کی جائداد میں یقیناً ترکہ پاتے۔

جب مرد اور عورت کا نکاح ہو گیا ہو اور نکاح مشہور ہو چکا ہو اور بوجہی ثابت ہو سکتا ہو

تو اولاد کے نسب میں جو نزاع پیدا ہو وہ صرف اس قدر باقی رہ جاتی ہے کہ آیا یہ اولاد حالت

زوجیت شرعیہ میں پیدا ہوئی تھی اور اسی حالت میں اسکا حمل رہا تھا یا نہیں۔ مگر بعض

صورتوں میں نکاح باسانی نہیں ثابت ہو سکتا۔ ممکن ہے کہ نکاح کسی دور و دراز کے

ملک میں ہوا ہو یا ایسے حالات میں ہوا ہو کہ شہادت تحریری یا شہادت زبانی وقوع نکاح

کی نسبت نہ ہم پہنچ سکے۔ ایسی صورتوں میں دائمی کجائی سے اور فریقین کے زن و

شوہر مشہور ہو جانے سے شرعاً نکاح صحیح فرض کر لیا جائیگا بشرطیکہ ایسے فرض کا کوئی

مانع قوی نہ ہو اور بشرطیکہ زن و شوہر میں جو تعلق ہے وہ سرسری اور چند روزہ نہ ہو بلکہ مستقل

اور دائمی ہو جس سے یہ قیاس ہو سکے کہ انکا عقد بپابندی احکام شرع ہوا تھا۔ مثلاً

اگر کوئی عورت کسی مرد سے نکاح کرے اور اسنے طلاق نہ دیا ہو پھر وہ عورت دوسرے

شخص سے تعلق کر لے اور ہمیشہ اُسکے ساتھ رہا کرے تو ایسی دائمی کجائی سے عقد شرعی کا کھانا

نہ کیا جائیگا درحالیکہ ان دونوں کے نکاح کا مانع شرعی موجود ہے۔ یا اگر وہ عورت اُس

مرد سے قرابت نسبی گنتی ہو یا کسی عورت شرعیہ میں داخل ہو تو انکے زن و شوہر کے طور پر کچھ ہے

۱۔ کنز الدقائق اور فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۶۲۹-۱۲۰۵۲ باقرصین بنام شرف الانار بیگم

مور صاحب کے ان زمین اپاہیس جلد ۱۵۹ صفحہ ۱۲۰۵۲

## چوتھا باب

متبنی اور ولدیت اور اقرار ولدیت۔

متبنی شرع محمدی میں اُس معنی سے معتبر نہیں ہے جو معنی ہنود دیکھتے ہیں یا جس معنی رومیون میں اسکا رواج تھا۔ جیسا فی زمانہ ہنویں میں ہے ویسا ہی زمانہ سلف میں رومیون میں متبنی مذہبی خیالات سے تعلق تام رکھتی تھی۔ یعنی مردوں کی نجات اخروی اور گھر کے دیوتاؤں کا بقا اُس پر موقوف سمجھا جاتا تھا۔ مشرکین عرب میں بھی یہ دستور جاری تھا اور ایسی ہی اصل رکھتا تھا۔

مشرکین عرب اُس شخص کو جلا ولدہم جاتا تھا الّا یہ یعنی دُم بریدہ کے لقب مکروہ سے یاد کرتے تھے اسی سے بخوبی ثابت ہے کہ متبنی کا رسم انکی نظروں میں کیسی عظمت و وقت رکھتا تھا معلوم ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم نے زید بن حارث کو اپنا متبنی بنایا تھا اسوقت آپ کے نزدیک یہ رسم معتبر تھا لیکن بعد ازاں جب آپ نے عرب کے بت پرست قبائل سے وہ رسوم قبیحہ ترک کر دیے جنکے وہ عادی تھے اور انکو بلند اور عمدہ خیالات و مراتب خاندانی کی نسبت سکھائے تو صاف صاف اُسے فرمادیا کہ جیسا دستور متبنی کا ایام جاہلیت میں جاری تھا اُس سے متبنی اور متبنتی یعنی پسرمجازی اور پدر مجازی میں ویسی تدرابت نہیں پیدا ہوتی جیسی نسب سے پیدا ہوتی ہے۔ پس شریعت میں کسی قسم کی متبنی معتبر نہیں ہے جبکہ معلوم ہو کہ متبنی اُس شخص کی اولاد نہیں ہے جسے اُسکو متبنی بنایا ہے بلکہ اور شخص کی اولاد ہے۔

لے تانیہ کا سن دئی پر رسول اور نبی صوب منورہ ۳۶ - ۱۲۷ مَاجِعَلُ اللّٰهُ لِرَجُلٍ قَلْبًا فِیْ جَنَّةٍ وَ مَا جَعَلَ اَرْوَاحَهُمُ اللّٰہِی تَطَاوُفٌ مِّنْھُمْ اَتَمَّ اَکْھُمْ وَ مَا جَعَلَ اَدْعِیَاکُمْ اَبْنَاکُمْ ذَلِکَ قَوْلُکُمْ بِاَوَاقِلِہُمْ وَ اللّٰہُ یَعْلَمُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِیلَ جو نہیں دیکھے مٹانے دو و لکھی شریعت میں اور نہیں کیا مٹانے تھا کہ ان بیسوں کو سبکو تھے ظہار یا ہوتھاری مائیں اور نہیں کیا مٹانے ان لکھوں کو سبکو تھ اپنا بیٹا کہتے ہوتا تھا سنیئے بات قرآن

## چوتھا باب

متبنی اور ولدیت اور اقرار ولدیت۔

متبنی شرع محمدی میں اُس معنی سے معتبر نہیں ہے جو معنی ہنود دیکھتے ہیں یا جس معنی رومیون میں اسکا رواج تھا۔ جیسا فی زمانہ منہو میں ہے ویسا ہی زمانہ سلف میں رومیون میں متبنی مذہبی خیالات سے تعلق تام رکھتی تھی۔ یعنی مردوں کی نجات اخروی اور گھر کے دیوتاؤں کا بقا اُس پر موقوف سمجھا جاتا تھا۔ مگر کین عرب میں بھی یہ دستور جاری تھا اور ایسی ہی اصل رکھتا تھا۔

مشرکین عرب اُس شخص کو جلا ولد مہر جاتا تھا الّا یہ یعنی دُم بریدہ کے لقب مکروہ سے یاد کرتے تھے اسی سے بخوبی ثابت ہے کہ متبنی کا رسم انکی نظروں میں کیسی عظمت و وقت رکھتا تھا معلوم ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ صلم نے زید بن حارث کو اپنا متبنی بنایا تھا اسوقت آپ کے نزدیک یہ رسم معتبر تھا مگر بعد ازاں جب آپ نے عرب کے بت پرست قبائل سے وہ رسوم قبیحہ ترک کر دیے جنکے وہ عادی تھے اور انکو بلند اور عمدہ خیالات قرابت خاندانی کی نسبت سکھائے تو صاف صاف اُسے فرما دیا کہ جیسا دستور متبنی کا ایام جاہلیت میں جاری تھا اُس سے متبنی اور متبنی یعنی پسرمجازی اور پدر مجازی میں ویسی نسبت نہیں پیدا ہوتی جیسی نسب سے پیدا ہوتی ہے۔ پس شریعت میں کسی قسم کی متبنی معتبر نہیں ہے جبکہ معلوم ہو کہ متبنی اُس شخص کی اولاد نہیں ہے جسے اُسکو متبنی بنایا ہے بلکہ اور شخص کی اولاد ہے۔

لے تانیہ کا سن دہی پر رسول اور نبی محبوب صوفیہ ۳۶۶ - ۱۲۷۷ مَاجِعَلُ اللّٰهُ لِرَجُلٍ قَلْبًا فِیْ جَنَّةٍ وَ مَا جَعَلَ اَزْوَاجَهُمُ اللّٰہِ لِنَظَائِرٍ مِنْهُمْ اَتَمَّ اَکْثَرُ مَا جَعَلَ اَدْعِیَاکُمْ اَبْنَاکُمْ ذَلِکَ قَوْلُکُمْ بَاوَاکُمْ وَاللّٰہُ یَعْلَمُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِيلَ یونہیں ایک کے ماننے دو و لکھیں کہ سینہ اور نین کیا خدا کے ساتھ ان بیوں کو سبوتے ملے یا ہو تمہاری مائیں اور نین کیا خدا نے ان کو ان کو جو کہ تمہارا اپنا بیٹا کہتے ہو تمہارے بیٹے یا تمہارے



جو لڑکا ایسا صغیر السن ہو کہ باپ بیٹے کی قرابت کے معنی نہ سمجھ سکتا ہو یا اپنی کچھ کیفیت نہ بیان کر سکتا ہو اسکو اقرار ولایت قبول کر لینا شرعاً ضرور نہیں ہے نہ اسکی رضامندی ایسے اقرار کے جواز کی شرط ہے جیسا کہ بالغ و رشید کی رضامندی شرط ہے۔

کتاب جو ہرۃ التائیدین لکھا ہے کہ دو ولایت کو قبول کر لینا صرف اُس لڑکے کو ضرور ہے جو صاحب تمیز اور ذی شعور ہو اور اپنی کیفیت بیان کر سکتا ہو صغیر السن لڑکے کے واسطے یہ بھی ضرور نہیں ملے گا،

جامع الشتات میں لکھا ہے کہ۔ دو صغیر السن لڑکے کی رضامندی کا کچھ لحاظ نہ کیا جائیگا۔۔۔ اور شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ دو اگر کسی صغیر السن لڑکے کی ولایت کا اقرار کر لیا گیا ہو اور بعد بلوغ وہ ابوت سے انکار کرے تو ایسا انکار شرعاً بیکار ہوگا۔۔۔ اقرار ابوت سے تمام تنائج شرعی ابوت حقیقی کے پیدا ہوتے ہیں اور اُس لڑکے کو مقرر کی میراث پانے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ پس اقرار ابوت بعض نتائج شرعی کے اعتبار سے مسئلہ حلت نسب بعد وقوع نکاح کے مشابہ ہو سکتا ہے۔

مگر ان دونوں مسئلوں میں فرق بین یہ ہے کہ اقرار ولایت سے تقدم نکاح سمجھا جاتا ہے لکن مسئلہ حلت نسب بعد وقوع نکاح یعنی نکاح کے پیشتر جو عمل رہا ہو اسکی اولاد نہیں نکاح کرنے کے حلالی ہو) بالکل ایک مختلف بنا پر یعنی ہے۔ تاہم جانک حلت نسب متعلق ہے ان دونوں مسئلوں سے ایک ہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے یعنی حلالی بنا دینا اُس اولاد کا جو ناجائز نکاح سے پیدا ہوئی ہو یا ایسے نکاح سے پیدا ہوئی ہو جبکہ جائز طور سے ہونے کا کوئی ثبوت نہ ہو۔ اگر کوئی رن منکوحہ اقرار ولایت کرے تو وہ شرعاً معتبر نہیں ہے کیونکہ اسکا اقرار دوسرے شخص پر یعنی شوہر پر مؤثر ہوتا ہے۔

سلف شامی سرکار کے کچھ فقرہ عمویٰ جلد ۱ صفحہ ۳۷۸-۱۲ منہ شرائع الاسلام ۳۷۹-۱۳۶

از ثناء علامہ۔ جامع الشتات۔ ۱۲۔ منہ

جواز کا ایسا صغیر السن ہو کہ باپ بیٹے کی قرابت کے معنی نہ سمجھ سکتا ہو یا اپنی کچھ کیفیت نہ بیان کر سکتا ہو اسکو اقرار ولایت قبول کر لینا شرعاً ضرور نہیں ہے نہ اسکی رضامندی ایسے اقرار کے جواز کی شرط ہے جیسا کہ بالغ و رشید کی رضامندی شرط ہے۔

کتاب جوہرۃ التائثرین لکھا ہے کہ دو ولایت کو قبول کر لینا صرف اُس کے کو ضرور ہے جو صاحب تمیز اور ذی شعور ہو اور اپنی کیفیت بیان کر سکتا ہو صغیر السن لڑکے کے واسطے یہ بھی ضرور نہیں ملے گا،

جامع الشتات میں لکھا ہے کہ۔ دو صغیر السن لڑکے کی رضامندی کا کچھ لحاظ نہ کیا جائیگا، اور شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ دو اگر کسی صغیر السن لڑکے کی

ولایت کا اقرار کر لیا گیا ہو اور بعد بلوغ وہ ابوت سے انکار کرے تو ایسا انکار شرعاً

بیگوار ہوگا۔ اقرار ابوت سے تمام نتائج شرعی ابوت حقیقی کے پیدا ہوتے ہیں

اور اس لڑکے کو مقر کی میراث پانے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ پس اقرار ابوت بعض

غنائج شرعی کے اعتبار سے مسئلہ حلت نسب بعد وقوع نکاح کے مشابہ ہو سکتا ہے۔

مگر ان دونوں مسئلوں میں فرق بین یہ ہے کہ اقرار ولایت سے تقدم نکاح سمجھا جاتا ہے

لیکن مسئلہ حلت نسب بعد وقوع نکاح (یعنی نکاح کے پیشتر جو محل بہا ہوا انکی اولاد میں)

نکاح کرنے کے حلالی ہو) بالکل ایک مختلف بنا پر مبنی ہے۔ تاہم جانک

حلت نسب متعلق ہے ان دونوں مسئلوں سے ایک ہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے یعنی حلالی

بنادنی اس اولاد کا جو ناجائز نکاح سے پیدا ہوئی ہو یا ایسے نکاح سے پیدا ہوئی ہو

جسکے جائز طور سے ہونے کا کوئی ثبوت نہ ہو۔ اگر کوئی رن منکوحہ اقرار ولایت کرے

تو وہ شرعاً معتبر نہیں ہے کیونکہ اسکا اقرار دوسرے شخص پر یعنی شوہر پر مؤثر ہوتا ہے۔

سلسلہ شامی سرکار کے کچھ فرق علیہما یہ جلد ۱ صفحہ ۳۷۸-۱۲ منہ شرائع الاسلام ۳۷۹-۳۸۰

آرٹھ علامہ۔ جامع الشتات۔ ۱۲۔ منہ

اگر لڑکے کی ولادت مور د نزاع نہو اور اس کے صحت نسب میں کچھ کلام نہو اور اگر  
 مان کے اس کہنے کو کہ لڑکا جو مجھے پیدا ہوا ہے میرے شوہر متوفی کا ہے اُسکے ورثہ  
 صحیحاً یا ضماً قبول کر لین تو اس صورت میں وہ لڑکا اُسکے شوہر کے نطفہ سے سمجھا جائیگا  
 گو اُسکی ولادت کا شاہد کوئی نہو۔

البتہ ایسا لڑکا اپنے پدر متوفی کی میراث بائیگا۔ مگر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جب اسکی  
 ولادت اس طرح ثابت ہو گئی ہو تو جن ورثہ نے اسکو متوفی کی اولاد قبول کر لیا ہے  
 آیا اُسکے سوا اور ورثہ کے حقوق پر بھی اُسکی ولایت موثر ہوگی۔ پھر یہ سوال ہے کہ آیا  
 اُن ورثہ کے اقرار ولایت سے اُس لڑکے کی حلال زادگی فی الواقع ناطق طور سے ثابت  
 ہو جائیگی اور اُسکا حق مطلقاً قائم ہو جائیگا۔ جس سے اس مسئلہ میں علماء کی رائے یہ معلوم ہوتی  
 کہ اگر اقرار کرنے والے وارثوں کے صادق القول اور معتبر ہونے میں کوئی شک نہو اور  
 اُسکے اقرار پر کسی قسم کا اعتراض نہو سکے تب جو ولایت اُنکے اقرار سے ثابت ہو وہ دیگر ولایت  
 حقوق پر بھی مانند خود انکے حقوق کے موثر ہوگی اور تمام دنیا کے مقابل میں ناطق ہوگی۔

شیعوں کے مذہب میں بھی شوہر اور عورت اپنے اور دوسرے شخص کے درمیان  
 وہ قربت پیدا کر سکتی ہے جو مان اور اُسکے اولاد میں ہوتی ہے بشرطیکہ تمام شرائط ضروری  
 تکمیل ہو جائے اور اُسکا شوہر اُسکے اقرار کی تصدیق کر دے۔ شیعہ اور سنی دونوں کا اتفاق

۱۱۲-۱۱۱-۱۱۰-۱۰۹-۱۰۸-۱۰۷-۱۰۶-۱۰۵-۱۰۴-۱۰۳-۱۰۲-۱۰۱-۱۰۰-۹۹-۹۸-۹۷-۹۶-۹۵-۹۴-۹۳-۹۲-۹۱-۹۰-۸۹-۸۸-۸۷-۸۶-۸۵-۸۴-۸۳-۸۲-۸۱-۸۰-۷۹-۷۸-۷۷-۷۶-۷۵-۷۴-۷۳-۷۲-۷۱-۷۰-۶۹-۶۸-۶۷-۶۶-۶۵-۶۴-۶۳-۶۲-۶۱-۶۰-۵۹-۵۸-۵۷-۵۶-۵۵-۵۴-۵۳-۵۲-۵۱-۵۰-۴۹-۴۸-۴۷-۴۶-۴۵-۴۴-۴۳-۴۲-۴۱-۴۰-۳۹-۳۸-۳۷-۳۶-۳۵-۳۴-۳۳-۳۲-۳۱-۳۰-۲۹-۲۸-۲۷-۲۶-۲۵-۲۴-۲۳-۲۲-۲۱-۲۰-۱۹-۱۸-۱۷-۱۶-۱۵-۱۴-۱۳-۱۲-۱۱-۱۰-۹-۸-۷-۶-۵-۴-۳-۲-۱-۰-۱-۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱

اُن شرائط کے باوجود ہے جو ولایت کے اقرار صالح کو لازم ہیں شیعوں کے نزدیک بھی یہی ہے کہ اول تو جس ارے کی ولایت کا اقرار ہوا ہے وہ مجہول النسب یا مجہول الابوت ہونا چاہیئے اگر یہ عموماً مشہور ہو کہ مقرر اور مقررہ باہم وہ قرابت نہیں رکھتے ہیں جسکے وہ مدعی ہیں یا اگر یہ معلوم ہو کہ وہ دونوں مختلف خاندانوں سے ہیں یا یہ کہ اُس ارے کا باپ یا مان مقرر کے سوا اور کوئی شخص مشہور ہو تو ایسا اقرار صحیح نہ ہوگا۔

ثانیاً مقرر اور مقررہ کے سن میں ایسا فرق ہونا چاہیئے کہ جس قرابت کا اقرار ہوا ہے وہ اُن کا عقلاً ہو سکے۔ شیعوں کے مذہب میں اُس عمر کی کوئی خاص حد نہیں مقرر ہے بلکہ ایسی صورتیں ہیں اس اصول کا اعتبار کیا ہے جو قانون طبعی سے پیدا ہوا ہے۔ باپ کا اقرار ولایت اُس حال میں بھی صحیح نہ ہوگا جبکہ اس ارے کی عمر میں اُسکی رسائی اُسکی ان تکمل یعنی ہوا ناکلاً اُس ارے کی ابوت مورد نزاع نہ ہو یعنی اور کوئی شخص مدعی نہ ہو کہ یہ میری اولاد ہے لہذا صورت میں اقرار ولایت بلا ثبوت صحیح نہ ہوگا۔

پس معلوم ہوا کہ زن شوہر دار کا اقرار ولایت شرعاً اس وقت صحیح ہوگا جبکہ اُسکا شوہر اُسکے اقرار کی تصدیق کر دے اور شرائط مقررہ بالا کی تکمیل ہو جائے۔

لکن جب شوہر کے مرنے کے بعد زوجہ کے یہاں لڑکا پیدا ہو تو یہ مسئلہ بہت مشکل معلوم ہوتا ہے۔ اگر اُس ارے کی ولادت کی نسبت کچھ نزاع نہ ہو تو اسکی ولایت یقیناً اس عورت کے شوہر متوفی کی طرف منسوب کی جائیگی۔ مگر جب اُس ارے کی حلال زنا کی خبر نہ آئے ہو تو ایسی دقتیں پیدا ہوتی ہیں جو مسائل شیعہ کے لفظی معنی کہنے سے باآسانی رفع نہیں ہو سکتیں۔ اس صورت میں عدل و انصاف کا لحاظ کیا جائیگا اور متاخرین علمائے ایران نے جو حکم شرع قرار دیا ہے اُسکی پابندی کی جائیگی۔

۱۔ شرح الاسلام صفحہ ۴۷۳۔ ۲۔ ارار شاد علامہ اور بنگال لائبریری۔ جلد ۳۸۔ صفحہ ۵۵۔ ۳۔

۴۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۵۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۶۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۷۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۸۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۹۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۱۰۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۱۱۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔ ۱۲۔ جامع الشرائع ج ۱۲۔

اُن شرائط کے باوجود یہ ہے جو ولایت کے اقرار صلیح کو لازم ہیں شیعوں کے نزدیک بھی یہی ہے کہ اول تو جس اڑ کے کی ولایت کا اقرار ہوا ہے وہ مجہول النسب یا مجہول الابوت ہونا چاہیے اگر یہ عموماً مشہور ہو کہ مقر اور مقلہ باہم وہ قرابت نہیں رکھتے ہیں جس کے وہ مدعی ہیں یا اگر یہ معلوم ہو کہ وہ دونوں مختلف خاندانوں سے ہیں یا یہ کہ اُس اڑ کے کا باپ یا مان مقر کے سوا اور کوئی شخص مشہور ہو تو ایسا اقرار صحیح نہ ہوگا۔

تیسرا مقر اور مقلہ کے سن میں ایسا فرق ہونا چاہیے کہ جس قرابت کا اقرار ہوا ہے وہ اُن کا عقلاً ہو سکے۔ شیعوں کے مذہب میں اُس عمر کی کوئی خاص حد نہیں مقرر ہے بلکہ ایسی صورتیں ہیں اس اصول کا اعتبار کیا ہے جو قانون طبیعی سے پیدا ہوا ہے۔ باپ کا اقرار ولایت اُس حال میں بھی صحیح نہ ہوگا جبکہ اس اڑ کے کی عمر میں اسکی رسانی اسکی تکمیل نہ ہوئی ہو ثالثاً اُس اڑ کے کی ابوت مورد نزاع نہ ہو یعنی او کوئی شخص مدعی نہ ہو کہ یہ میری اولاد ہے لہذا صورت میں اقرار ولایت بلا ثبوت صحیح نہ ہوگا۔

پس معلوم ہوا کہ زن شوہر دار کا اقرار ولایت شرعاً اس وقت صحیح ہوگا جبکہ اُس کا شوہر اُس کے اقرار کی تصدیق کر دے اور شرائط مقررہ بالا کی تکمیل ہو جائے۔

لکن جب شوہر کے مرنے کے بعد زوجہ کے یہاں اولاد کا پیدا ہونا تو یہ مسئلہ بہت مشکل معلوم ہوتا ہے۔ اگر اُس اڑ کے کی ولادت کی نسبت کچھ نزاع نہ ہو تو اسکی ولایت یقیناً اس عورت کے شوہر متوفی کی طرف منسوب کی جائیگی۔ مگر جب اُس اڑ کے کی حلال زناؤ کی نذر ہو تو ایسی دو تین پیدا ہوتی ہیں جو سائل شیعہ کے لفظی معنی کہنے سے باسانی رفع نہیں ہو سکتیں۔ اس صورت میں عدل و انصاف کا لحاظ کیا جائیگا اور متاخرین علماء ایران نے جو حکم شرع قرار دیا ہے اسکی پابندی کی جائیگی۔

کیا ہے دوسرا شئ اسکو دیا جائیگا گو اس کے نسب میں متوفی کے بجائیکون کو کلام ہو۔ لیکن جب اس کا نسب حاکم شرع کے سامنے ثابت کر دیا جائے یا اس کے بجائی اسکو قبول کر لیں تو وہ لڑکا کا باقی کل جائداد پائیگا۔

بے شوہر عورت صرف اقرار ولدیت کر کے اپنے اور دوسرے شخص کے درمیان مان اور بیٹے کے قرابت پیدا کر سکتی ہے بشرطیکہ اور شرائط بھی متحقق ہوں۔

اقرار سے ولدیت کے سوا اور بعض قرابتیں بھی ثابت ہو جاتی ہیں۔ اور

ایسی صورتوں میں اس اقرار میں جو مرد نے کیا ہو اور اس اقرار میں جو عورت نے کیا ہو کچھ فرق نہیں ہے۔ مثلاً ایک شخص دوسرے کی نسبت یہ اقرار کر سکتا ہے کہ یہ میرا باپ یا ماں یا شوہر یا زوجہ یا بھائی یا بھینچہ یا خالہ ہے پس اگر ایسے اقرار کو مقلہ مقرر کی زندگی میں یا اس کی وفات کے بعد قبول یا تصدیق کر لے تو وہاں تک مقلہ اور مقلہ خود متعلق ہیں وہاں تک وہ اقرار صالح قرابت کا سمجھا جائیگا۔ مگر ایسے اقرار سے قرابت صحیحہ پیدا ہوتی ہے کہ جب مقلہ اسکو صریحاً قبول کر لے۔ اور جب اسکا قبول کرنا نہ ثابت ہو تو وہ اقرار باطل ہو جائیگا اور کوئی حق اس سے طرفین کا قائم ہوگا۔

ایسی صورتوں میں بھی طرفین کو چاہیے کہ جمبول النسب ہوں تاکہ ایک دوسرے سے وہ قرابت رکھ سکے جبکہ دعوائے کیا گیا ہے اور بدبیات کے خلاف نہ لازم آئے۔ شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ اولاد کے سوا کسی اور شخص کا نسب بغیر قبول یا تصدیق مقلہ کے نہ ثابت ہوگا اور جو حق وراثت ایسے اقرار سے پیدا ہو وہ ان اشخاص پر محدود رہیگا جنہوں نے اقرار کیا ہے دیگر ورثہ پر حاوی نہ ہوگا۔ مگر باپ اور اس کی اولاد کے باپ میں حکم شرع آور ہے۔ اگر کوئی شخص اقرار کر لے کہ دوسرے شخص کا باپ ہے اور یہ دوسرا شخص اگر اس سے ہو سکے تو اس شخص کے اقرار باقوت کی تصدیق کرے یا اسکو

کیا ہے دوسرا تین اسکو دیا جائیگا گو اس کے نسب میں متوفی کے بجائیوں کو کلام ہو۔ لیکن جب اس کا نسب حاکم شریعہ کے سامنے ثابت کر دیا جائے یا اس کے بجائی اسکو قبول کر لیں تو وہ لڑکا مالِ بقیہ کل جائیداد پائیگا۔

بے شوہر عورت صرف اقرار ولدیت کر کے اپنے اور دوسرے شخص کے درمیان  
مان اور بیٹے کے قریب پیدا کر سکتی ہے بشرطیکہ اور شرائط بھی متحقق ہوں۔

افرار سے ولدیت کے سوا اور بعض قرابتیں بھی ثابت ہو جاتی ہیں — اور

ایسی صورتوں میں اُس اقرار میں جو مرد نے کیا ہو اور اُس اقرار میں جو عورت نے کیا ہو کچھ فرق نہیں ہے۔ مثلاً ایک شخص دوسرے کی نسبت یہ اقرار کر سکتا ہے کہ یہ میرا باپ یا ماں یا شوہر یا زوجہ یا بھائی یا بھینچا یا خالہ ہے پس اگر ایسے اقرار کو مقررہ مقرر کی زندگی میں یا اُسکی وفات کے بعد قبول یا تصدیق کر لے تو جہاں تک مقرر اور مقررہ خود متعلق ہیں وہاں تک وہ اقرا صالح قرابت کا سمجھا جائیگا۔ مگر ایسے اقرار سے قرابت صحیح سمجھی جاتی ہے کہ جب مقررہ اسکو صریحاً قبول کر لے۔ اور جب اُسکا قبول کرنا نہ ثابت ہو تو وہ اقرار باطل ہو جائیگا اور کوئی حق اُس سے طرفین کا نہ قائم ہوگا۔

ایسی صورتوں میں بھی طرفین کو چاہیے کہ مجہول النسب ہوں تاکہ ایک دوسرے سے وہ قرابت رکھ سکے جبکہ دعوائے کیا گیا ہے اور بد بیہیات کے خلاف نہ لازم آئے۔ شریعہ الاسلام میں لکھا ہے کہ اولاد کے سوا کسی اور شخص کا نسب بغیر قبول یا تصدیق مقلہ کے نہ ثابت ہوگا اور جو حق وراثت ایسے اقرار سے پیدا ہو وہ اُن اشخاص پر محدود رہیگا جنہوں نے اقرار کیا ہے دیگر ورثہ پر حاوی نہ ہوگا۔ مگر باپ اور اسکی اولاد کے باہر میں حکم شرع آؤر ہے۔ اگر کوئی شخص اقرار کر لے کہ دوسرے شخص کا باپ ہے اور یہ دوسرا شخص اگر اس سے ہو سکے تو اُس شخص کے اقرار با برکت کی تصدیق کرے یا اسکو

امام زمان کے کوئی وارث نہ چھوڑا ہو اور دوسرا شخص یہ بیان کرے کہ متوفی میری اولاد تھی تو اس شخص کی میراث اس معرکویگی امام کو نہ ملے گی۔

لا وارث الا کون کا نقل کرنا سب مسلمانوں کو چاہیئے اور جو شخص انکی حراست کرے وہ شرعاً بمنزلہ اُنکے باپ کے سمجھا جائیگا اور انکی میراث پانے کا مستحق ہوگا فقط۔

## پانچواں باب

### حق الجبر

مشرکین عرب اور ان قبائل یو دین جو عرب میں سکونت پذیر تھے باپ کا اختیار اپنی اولاد پر بلکہ تمام اہل خاندان پر ویسا ہی مطلق و قطعی تھا جیسا رومیوں میں تھا۔ اختیار پدری کی کوئی حد و پابان نہ تھی اور خود سر زمین خاندان کی تنگ مزاجی اور تلون طبعی کی روکنے والی کوئی چیز نہ تھی۔ شریعت اسلامیہ نے اس اختیار مطلق کو معقول حدود کے اندر محدود کر دیا۔

مسلمانوں میں باپ کو یہ پابندی چند شرائط معینہ کے اعتبار سے کہ اپنی اولاد کی شادی جبراً کر دے یا ایک عمر میں تک انکو اپنے گھر میں جبراً رکھے یا عند الضرورت انکو تنبیہ و تادیب کرے۔

اکثر احکام متعلقہ اختیار پدری شرع محمدی سے مخصوص نہیں ہیں۔ فقہ اسلام اور اقسام فقہ جدید میں فرق یہ ہے کہ شرع شریف میں باپ اپنی نابالغ اولاد کی شادی جبراً کر سکتا ہے۔ اسکو اصطلاح فقہاء میں حق الجبر کہتے ہیں اور مسلمانوں کے سب فرقوں اسکو چند احکامات کے ساتھ تسلیم کر لیا ہے۔

حق الجبر اس اختیار پدری پر مبنی ہے جو قدیم الایام سے قبائل عرب میں موجود تھا عرب میں دستور تھا کہ باپ کے بیٹوں کی شادی جبراً کر دینے کا اختیار اسوقت تک رہتا تھا جب تک وہ اختیار باندھنے کے قابل ہوتے تھے اور بیٹوں کی شادی جبراً کر دینے کا اختیار



امام زمان کے کوئی وارث نہ چھوڑا ہو اور دوسرا شخص یہ بیان کرے کہ متوفی میری اولاد تھی تو اس شخص کی میراث اس معرکویگی امام کو نہ ملے گی۔

لا وارث الا کون کا نقل کرنا سب مسلمانوں کو چاہیئے اور جو شخص انکی حراست کرے وہ شرعاً بمنزلہ اُنکے باپ کے سمجھا جائیگا اور انکی میراث پانے کا مستحق ہوگا فقط۔

### پانچواں باب

#### حق الجبر

مشرکین عرب اور ان قبائل یو دین جو عرب میں سکونت پذیر تھے باپ کا اختیار اپنی اولاد پر بلکہ تمام اہل خاندان پر ویسا ہی مطلق و قطعی تھا جیسا رومیوں میں تھا۔ اختیار پدری کی کوئی حد و پابان نہ تھی اور خود سر زمین خاندان کی تنگ مزاجی اور تلون طبعی کی روکنے والی کوئی چیز نہ تھی۔ شریعت اسلامیہ نے اس اختیار مطلق کو معقول حدود کے اندر محدود کر دیا۔

مسلمانوں میں باپ کو یہ پابندی چند شرائط معینہ کے اعتبار سے کہ اپنی اولاد کی شادی جبراً کر دے یا ایک عمر میں تک انکو اپنے گھر میں جبراً رکھے یا عند الضرورت انکو تنبیہ و تادیب کرے۔

اکثر احکام متعلقہ اختیار پدری شرع محمدی سے مخصوص نہیں ہیں۔ فقہ اسلام اور اقسام فقہ جدید میں فرق یہ ہے کہ شرع شریف میں باپ اپنی نابالغ اولاد کی شادی جبراً کر سکتا ہے۔ اسکو اصطلاح فقہاء میں حق الجبر کہتے ہیں اور مسلمانوں کے سب فرقوں اسکو چند احکامات کے ساتھ تسلیم کر لیا ہے۔

حق الجبر اس اختیار پدری پر مبنی ہے جو قدیم الایام سے قبائل عرب میں موجود تھا عرب میں دستور تھا کہ باپ کے بیٹوں کی شادی جبراً کر دینے کا اختیار اسوقت تک رہتا تھا جب تک وہ اختیار باندھنے کے قابل ہوتے تھے اور بیٹوں کی شادی جبراً کر دینے کا اختیار

اختیار باعتبار اصول کے مطلق اور غیر محدود ہے مگر اس اختیار میں اتنے شرائط اور قیود لگا دیے ہیں کہ جو ضرر اس سے پیدا ہو سکتا تھا وہ عملاً بہت کم پایا ہوتا ہے۔ حق الجبر جو قسم بہت سخت ہے وہ عملاً رآمدین بلوغ پر ختم ہو جاتی ہے۔

اکثر فرق اسلام میں بلوغ کا قیاس پندرہ سال تمام ہونے پر کیا جاتا ہے تا وقتیکہ شہادت اسکے خلاف نہ ہو۔ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص پندرہ برس کا ہو چکا خواہ مرد ہو خواہ عورت وہ بالغ اور رشید اور تصرفات شرعیہ کے قابل سمجھا جائیگا۔

جب پندرہ برس کی عمر ہو جائے تو ہر ایک نکاح جو مرد یا عورت کی طرف سے کیا جائے انکی شرعی رضامندی پر موقوف ہوگا اور حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک لڑکا اور لڑکی دونوں بعد بلوغ شرعی اپنا نکاح بلا رضامندی اپنے اولیاء شرعی کے کر سکتے ہیں۔

یہ مسئلہ بھی سب فرقوں کا متفق علیہ ہے کہ بیاباں پورا پورا پندرہ برس کا ہو چکے تو اپنا نکاح خود کر سکتا ہے مگر بیٹی کے اختیار نکاح میں اختلاف عظیم ہے۔ حنفیہ اور شیعہ کا اتفاق ہے کہ حق الجبر اولاد و ذکور و اناث دونوں کی نسبت انکے بلوغ تک باقی رہتا ہے۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ دو ولی کو نشرعاً جائز نہیں ہے کہ باکرہ یا الغرضیدہ کا نکاح جبرا کر دے، کوئی شخص حتیٰ کہ باپ اور یا شاہ وقت بھی یہ اختیار نہیں رکھتا کہ بالغہ رشیدہ و صحیح العقل کا نکاح بغیر اسکی اجازت کے کر دے خواہ وہ باکرہ ہو خواہ یتیمہ

جلد ہدایہ جلد ۱ - صفحہ ۴۸۲ - ۴۸۳ - جامع الثنات - مگر اس قیاس کی تردید ہو سکتی ہے - ۱۲ - منہ  
صفحہ فضول حمادیہ - جامع الثنات - ارشاد علامہ - المحرر - (شافیہ) - ۱۲ - منہ - صفحہ الوافی -  
آفتاب الائمہ - ۱۲ - منہ - صفحہ ہدایہ جلد ۱ - صفحہ ۹۶ - فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۹۹ - کنز الدقائق  
شرائع الاسلام صفحہ ۳۶۳ - جامع الثنات - ۱۲ - منہ - صفحہ فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ -  
صفحہ ۴۰۵ - ۱۲ - منہ -

اختیار باعتبار اصول کے مطلق اور غیر محدود ہے مگر اس اختیار میں اتنے شرائط اور قیود لگا دیے ہیں کہ جو ضرر اس سے پیدا ہو سکتا تھا وہ عملاً بہت کم پایا ہوتا ہے۔ حق الجبر جو قسم بہت سخت ہے وہ عملاً رآمدین بلوغ پر ختم ہو جاتی ہے۔

اکثر فرق اسلام میں بلوغ کا قیاس پندرہ سال تمام ہونے پر کیا جاتا ہے تا وقتیکہ شہادت اسکے خلاف نہ ہو۔ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص پندرہ برس کا ہو چکا خواہ مرد ہو خواہ عورت وہ بالغ اور رشید اور تصرفات شرعیہ کے قابل سمجھا جائیگا۔

جب پندرہ برس کی عمر ہو جائے تو ہر ایک نکاح جو مرد یا عورت کی طرف سے کیا جائے انکی شرعی رضامندی پر موقوف ہوگا اور حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک لڑکا اور لڑکی دونوں بعد بلوغ شرعی اپنا نکاح بلا رضامندی اپنے اولیاء شرعی کے کر سکتے ہیں۔

یہ مسئلہ بھی سب فرقوں کا متفق علیہ ہے کہ بیاباں پورا پورا پندرہ برس کا ہو چکے تو اپنا نکاح خود کر سکتا ہے مگر بیٹی کے اختیار نکاح میں اختلاف عظیم ہے۔ حنفیہ اور شیعہ کا اتفاق ہے کہ حق الجبر اولاد و کور و اناث دونوں کی نسبت انکے بلوغ تک باقی رہتا ہے۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ دو ولی کو نشرعاً جائز نہیں ہے کہ باکرہ یا الغرضیدہ کا نکاح جبرا کر دے، کوئی شخص حتیٰ کہ باپ اور یا شاہ وقت بھی یہ اختیار نہیں رکھتا کہ بالغہ رشیدہ و صحیح العقل کا نکاح بغیر اسکی اجازت کے کر دے خواہ وہ باکرہ ہو خواہ یتیمہ

جلد ہدایہ جلد ۱ - صفحہ ۴۸۲ - ۴۸۳ - جامع الثنات - مگر اس قیاس کی تردید ہو سکتی ہے - ۱۲ - منہ  
صفحہ فضول حمادیہ - جامع الثنات - ارشاد علامہ - المحرر - (شافیہ) - ۱۲ - منہ - صفحہ الوافی -  
آفتاب الائمہ - ۱۲ - منہ - صفحہ ہدایہ جلد ۱ - صفحہ ۹۶ - فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۹۹ - کنز الدقائق  
شرائع الاسلام صفحہ ۳۶۳ - جامع الثنات - ۱۲ - منہ - صفحہ فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ -  
صفحہ ۴۰۵ - ۱۲ - منہ -

محقق الجرم معین السن اڑ کے کے ضرر یا نقصان کے لیے کبھی غل میں نہ لایا جائے اور باپ کا بھرن  
 جس سے نابالغ کی حق تلفی یا نقصان کا گمان ہو ناجائز مجھایا گیا اور قاضی اس میں دست اندازی  
 کرنے کا شرعاً مجاز ہو گا تا کہ ایسے فعل کی تکمیل نہ ہوئے یا بے راہ اگر تکمیل ہو چکی ہو تو منسوخ کیا جائے  
 اور باپ اپنے اختیار کو اس طرح بھی بجا عمل میں نہیں لاسکتا کہ اولاد کی شادی کی کسی طرح اجازت یا  
 نہ دے ایسی صورتیں خواہ مخواہ شاذ و نادر وقوع میں آتی ہیں اس واسطے کہ اسلام میں تجربہ دار اور  
 رہبانیت ممنوع ہے۔ مگر جب طبع زربا پ کو ایسی دامگیر ہو کہ متواتر خواستگاروں کو  
 رد کر دے اور کسی کے ساتھ اپنی بیٹی کا عقد نہ کرے تو قاضی یا حاکم شرع دست اندازی  
 کرنے کا مجاز ہے بشرطیکہ تحقیقات کرنے سے انکو کوئی سبب کافی اور وجہ وجہیہ دست اندازی  
 کرنے کی معلوم ہو۔ ہندوستان میں یہ کام عدالت دیوانی غالباً اس وقت کرے گی جب باپ کے  
 بعد جو ولی ہو وہ درخواست کرے۔ مثلاً ایسا مقدمہ پیش ہو جو عین مان بالکل راضی ہو  
 کہ میری بیٹی کی شادی ایک لائق خواستگار کے ساتھ ہو جائے مگر باپ بغیر کسی وجہ وجہیہ کے  
 اور محض تمکون مزاجی کی راہ سے راضی نہ ہو۔ اس صورت میں عدالت دیوانی از روے  
 شرع محمدی اسکی مجاز ہے کہ باپ کو نکاح میں ایسی دست اندازی سے مانع ہو اور حکم عدالت  
 بہتر لہ باپ کی رضامندی کے ہو گا۔

یہ امر کہ سبب معقول اور وجہ وجہیہ حاکم عدالت کی مداخلت کرنے کی کیا ہے ہر خاص  
 مقدمہ کے حالات مخصوصہ پر موقوف ہو گا۔

منفیہ اور شیعہ کے نزدیک اولاد بعد بلوغ باپ کے اختیار سے نکل جاتی ہے۔ ان  
 دونوں فرقوں کا قول یہ ہے کہ جب اولاد بالغ و رشید ہو تو باپ کے اختیار کا بیجا غل میں آنا  
 غیر ممکن ہے۔ اگر کوئی باپ اپنی دختر بالغہ کے نکاح سے کسی طرح راضی نہ ہوتا ہو تو وہ لو کی باپ کی

محقق الجرم معین السن اڑ کے کے ضرر یا نقصان کے لیے کبھی غل میں نہ لایا جائے اور باپ کا بھرن  
 جس سے نابالغ کی حق تلفی یا نقصان کا گمان ہو ناجائز مجھایا گیا اور قاضی اس میں دست اندازی  
 کرنے کا شرعاً مجاز ہو گا تا کہ ایسے فعل کی تکمیل نہ ہوئے یا بے راہ اگر تکمیل ہو چکی ہو تو منسوخ کیا جائے  
 اور باپ اپنے اختیار کو اس طرح بھی بجا عمل میں نہیں لاسکتا کہ اولاد کی شادی کی کسی طرح اجازت یا  
 نہ دے ایسی صورتیں خواہ مخواہ شاذ و نادر وقوع میں آتی ہیں اس واسطے کہ اسلام میں تجربہ دار اور  
 رہبانیت ممنوع ہے۔ مگر جب طبع زربا پ کو ایسی دامگیر ہو کہ متواتر خواستگاروں کو  
 رد کر دے اور کسی کے ساتھ اپنی بیٹی کا عقد نہ کرے تو قاضی یا حاکم شرع دست اندازی  
 کرنے کا مجاز ہے بشرطیکہ تحقیقات کرنے سے انکو کوئی سبب کافی اور وجہ وجہیہ دست اندازی  
 کرنے کی معلوم ہو۔ ہندوستان میں یہ کام عدالت دیوانی غالباً اس وقت کرے گی جب باپ کے  
 بعد جو ولی ہو وہ درخواست کرے۔ مثلاً ایسا مقدمہ پیش ہو جو عین مان بالکل راضی ہو  
 کہ میری بیٹی کی شادی ایک لائق خواستگار کے ساتھ ہو جائے مگر باپ بغیر کسی وجہ وجہیہ کے  
 اور محض تمکون مزاجی کی راہ سے راضی نہ ہو۔ اس صورت میں عدالت دیوانی از روے  
 شرع محمدی اسکی مجاز ہے کہ باپ کو نکاح میں ایسی دست اندازی سے مانع ہو اور حکم عدالت  
 بہتر لہ باپ کی رضامندی کے ہو گا۔

یہ امر کہ سبب معقول اور وجہ وجہیہ حاکم عدالت کی مداخلت کرنے کی کیا ہے ہر خاص  
 مقدمہ کے حالات مخصوصہ پر موقوف ہو گا۔

منفیہ اور شیعہ کے نزدیک اولاد بعد بلوغ باپ کے اختیار سے نکل جاتی ہے۔ ان  
 دونوں فرقوں کا قول یہ ہے کہ جب اولاد بالغ و رشید ہو تو باپ کے اختیار کا بیجا غل میں آنا  
 غیر ممکن ہے۔ اگر کوئی باپ اپنی دختر بالغہ کے نکاح سے کسی طرح راضی نہ ہوتا ہو تو وہ لو کی باپ کی

شرع روکنے کی ناسخ کی تو اصل بحث اس مسئلہ شرعی میں ہوئی کہ آیا مدعی کا صلح جو اس کو  
 کے ساتھ ہوا ہے اسوجہ سے ناجائز ہے کہ لڑکی کے باپ کی رضامندی سے نہیں ہوا ہے۔  
 اسوقت ہائی کورٹ بمبئی میں اس صاحب چیف جسٹس اور کونج صاحب جسٹس کا اجماع  
 تھا۔ اُنھوں نے ایک مبسوط اور متین فیصلہ لکھا اور یہ تجویز کیا کہ ”(۱) مسلمان لڑکی  
 جو اہل سنت کے چار فرقوں میں سے کسی فرقہ سے ہو بعد بلوغ اس فرقہ سے ٹکڑا اور جس  
 فرقہ میں چاہے داخل ہو سکتی ہے اور اُس کے بعد کے افعال کا جواز اُس امام کے قوی پر  
 موقوف ہوگا جسکی تقلید اُس نے اختیار کی ہے۔ (۲) مذہب حنفی میں یہ ہے کہ اگر کسی  
 مسلمہ کا عقد اُس کے باپ یا ولی شرعی نے نہ کر دیا ہو تو بعد بلوغ اُسکو اختیار ہے کہ جس  
 شخص کے ساتھ چاہے صلح کر لے اور اپنے باپ یا ولی شرعی کے اذن کا طلق خیال نہ کرے اگرچہ امام  
 شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ اگر قبل بلوغ یہ بعد بلوغ اپنا عقد بغیر اذن اپنے باپ کے کر سکتی ہے  
 (۳) لہذا جو صلح غیریہ خود اپنی مرضی سے کر لیا ہے وہ شرعاً صحیح و جائز ہے۔ اور لڑکی کی بندگی لازم ہے۔  
 جب باپ ناقص اقل ہونے کی وجہ سے اس قابل ہو کہ حق الحیر کو عمل میں لاسکے تو اُس کے  
 بعد جو ولی شرعی ہو وہ اُس حق کو عمل میں لائیگا اور اسی طرح سے جب باپ تنہا صابر  
 ہو کہ کوئی کارروائی نہ کر سکتا ہو تب بھی اُس کے بعد جو ولی ہو وہ شرعاً اُسکی اولاد کا صلح کر سکتا  
 جامع الشتات میں چند مثالیں اسکی لکھی ہیں کہ جب باپ کمین دور چلا گیا ہے تو اسکی  
 غیبت میں ماں نے اولاد نامالغ کا عقد کر دیا ہے اور وہ عقد شرعاً جائز قرار دیا گیا ہے۔  
 فقہاء نے خاص اس امر کو تحقیق کیا ہے کہ کس قسم کی غیبت یا فاصلہ سے اُس شخص کو جو باپ کے

۱۔ اس فیصلہ میں عالم جیون نے پرکھا ہے کہ۔ دو کوئی خاص رسم شرعی نہیں ادا کیا جاتا جس سے معلوم ہو  
 کہ اس شخص نے ایک ذوق کو چھوڑ کر دوسرا ذوق اختیار کر لیا ہے۔ شافعیہ اور حنفیہ میں ہر فرقہ کا ہر شخص  
 اتنا ہے کہ شافعیہ نماز کے بعد لفظ آمین بآواز بلند کہتے ہیں اور حنفیہ جپکے سے کہتے ہیں اور شافعیہ  
 ہاتھ کھول کر خضیہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتے ہیں۔ ۲۔ منہ

شرع روکنے کی ناسخ کی تو اصل بحث اس مسئلہ شرعی میں ہوئی کہ آیا مدعی کا نکاح جو اس کوئی کے ساتھ ہوا ہے اسوجہ سے ناجائز ہے کہ لڑکی کے باپ کی رضامندی سے نہیں ہوا ہے۔ اسوقت ہائی کورٹ بمبئی میں ہاس صاحب چیف جسٹس اور کونج صاحب جسٹس کا اجلاس تھا۔ انھوں نے ایک مبسوط اور متین فیصلہ لکھا اور یہ تجویز کیا کہ (۱) مسلمان لڑکی جو اہل سنت کے چار فرقوں میں سے کسی فرقہ سے ہو بعد بلوغ اس فرقہ سے ٹھکرا اور جس فرقہ میں چاہے داخل ہو سکتی ہے اور اُس کے بعد کے افعال کا جواز اُس امام کے فتوے پر موقوف ہو گا جسکی تقلید اُس نے اپنا اختیار کی ہے۔ (۲) مذہب مخفی میں یہ ہے کہ اگر کسی مسلمہ کا عقد اُس کے باپ یا ولی شرعی نے نہ کر دیا ہو تو بعد بلوغ اُسکو اختیار ہے کہ جس شخص کے ساتھ چاہے نکاح کر لے اور اپنے باپ یا ولی شرعی کے اذن کا مطلق خیال نہ کرے اگرچہ امام شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ اگر وہ قبل بلوغ نہ بعد بلوغ اپنا عقد بغیر اذن اپنے باپ کے کر سکتی ہے (۳) لہذا جو نکاح غریبی نے خود اپنی مرضی سے کر لیا ہے وہ صحیح و جائز ہے۔ اور اسکی پابندی لازم ہے۔ جب باپ ناقص اقل ہونے کی وجہ سے اس قابل ہو کہ حق الحیر کو عمل میں لاسکے تو اُس کے بعد جو ولی شرعی ہو وہ اُس حق کو عمل میں لایگا اور اسی طرح سے جب باپ اتنے ناقص ہو کہ کوئی کارروائی نہ کر سکتا ہو تب بھی اُس کے بعد جو ولی ہو وہ شرعاً اُسکی اولاد کا نکاح کر سکتا جامع التثبات میں چند مثالیں اسکی لکھی ہیں کہ جب باپ کمین دور چلا گیا ہے تو اسکی غیبت میں ماں نے اولاد نامالغ کا عقد کر دیا ہے اور وہ عقد شرعاً جائز قرار دیا گیا ہے۔ فقہاء نے خاص اس امر کو تحقیق کیا ہے کہ کس قسم کی غیبت یا فاصلہ سے اُس شخص کو جو باپ کے

۱۔ اس فیصلہ میں عالم حجتون نے یہ لکھا ہے کہ۔ دو کوئی خاص رسم شرعی نہیں ادا کیا جاتا جس سے معلوم ہو

کہ اس شخص نے ایک ذرہ کو چھوڑ کر دوسرا فرقہ اختیار کر لیا ہے۔ شافعیہ اور حنفیہ میں فرق ظاہر ہے کہ اتنا ہے کہ شافعیہ نماز کے بعد لفظ آمین بآواز بلند کہتے ہیں اور حنفیہ چپکے سے کہتے ہیں اور شافعیہ ہاتھ کو لگ کر حنفیہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتے ہیں۔ ۲۔ منہ





جو اسکی مان کا مذہب تھا تربیت پانی تھی مگر اُسکے پیدا ہونے کے نحوڑی مدت کے بعد اسکا باپ مرتد ہو کر یہودی ہو گیا تھا۔ بعد ازاں مان نے اُس لڑکی کا عقد ایک شیعہ مسلمان کے ساتھ کر دیا باپ نے اس ضمنوں کی ایک درخواست گندائی کی چونکہ بغیر میری رضامندی کے اس لڑکی کی اسنے اسکا نکاح کر دیا ہے لہذا نکاح ناجائز ہے اور یہ لڑکی مجھے دلائے۔ اس درخواست کا فیصلہ جسٹس میکفرسن صاحب نے یہ کیا کہ شرع محمدی کے بموجب مرتد اسکا تعلق نہیں ہے کہ اُس اولاد کے نکاح سے رضامندی ظاہر کرنے کا حق عمل میں لائے بسا نکاح اسکے بعد جو ولی شرعی ہو اُس نے کر دیا ہو۔ لہذا سائل کی بیٹی کا عقد جو بغیر اسکی رضامندی کے ہو اصحیح و جائز تھا۔ بلکہ اثبات میں بھی ایک ایسا ہی مقدمہ لکھا ہے کہ ایک شخص نے مجتہد سے پوچھا کہ آیا وہ نکاح جو مان نے اپنی بیٹی کا بلا اجازت اسکے باپ کے جو ضررانی ہو گیا ہے کر دیا ہو شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ مجتہد نے جواب دیا کہ جائز ہے۔

شافعیہ اور شیعہ کے نزدیک باپ کی عدم موجودگی میں دادا کو حق الجبر حاصل ہو جاتا ہے۔ مگر مالکیہ کے نزدیک حق الجبر شخصی شخص ہے اور خاص باپ سے بائن حیثیت کہ وہ باپ ہے متعلق ہے اور جب باپ موجود نہ ہو تو اس فرقہ کے نزدیک حق الجبر اُسکے وصی یا قاضی کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک حق الجبر صرف ولی وصیتی کو حاصل ہے بلکہ سب اولیاء و شرعی کو حاصل چنانچہ شرح وقایہ میں لکھا ہے کہ۔ ۱۱ اولیاء نکاح ذوی الفروض یا عصبات اسی ترتیب سے ہوتے ہیں جس ترتیب سے وہ میراث پاتے ہیں یا محبوب الارث ہو جائیں عصبات سے مراد عصبات بنفسہ ہیں یعنی اقرباء و ذکور جو بلا واسطہ اُنات متوفی سے قرابت رکھتے ہوں۔ یعنی پہلے ان پھر دور کے رشتہ دار باعتبار قرب و بُعد قرابت۔ اُنکے بعد مولا الموالا

شیعوں کے مذہب میں مان کچھ اختیار اپنی اولاد کا نکاح کرنے کا نہیں رکھتی ہے حتیٰ کہ  
آزادہ اُنکے باپ کی وصیت ہو تو بھی کچھ اختیار نہیں رکھتی ہے۔

عام قاعدہ یہ ہے کہ جب ولی الجبر موجود ہو اور حق الجبر کو عمل میں لانے کی قابلیت رکھتا ہو  
یا جو نکاح نابالغ اولاد کی طرف سے کر لیا گیا ہو اسکا اذن دے سکتا ہو تو مان کو یہ اختیار نہیں  
کہ ایسی اولاد کا عقد ولی مرتج کی مرضی کے خلاف کر دے۔ مگر ب مذاہب کا اتفاق  
اسمیں معلوم ہوتا ہے کہ جب ولی الجبر اولاد نابالغ کی نقصان رسانی یا حق تلفی کے لیے حق الجبر  
عمل میں لائے تو مان دست اندازی کرنے کا حق رکھتی ہے۔ سید خلیل فرماتے ہیں کہ جب  
باپ اپنے غریب زوجہ کی شادی کسی ایسے ہی غریب آدمی کے ساتھ کرنا چاہے تو مان سنا نہ دے  
کا حق رکھتی ہے۔

اسی مضمون کی عبارتیں کتب شیعہ میں سے جامع اشاعت میں اور کتب حنفیہ میں سے فصول عمادیہ اور  
فتاویٰ قاضی خان میں موجود ہیں۔ اس باب میں مختلف مذاہب اسلام کے علماء کے  
اقوال دیکھنے سے کچھ شک و شبہ باقی نہیں رہتا کہ مان کا حق مداخلت ہر خاص صورت  
ضرورتوں کے موافق قرار دیا جائیگا۔

### حاشیہ ۱

اس کتاب کے ہندوستانی ناظرین شاید یہ بات متعجب کرے کہ فرانسیس کے قانون  
بموجب کوئی مرد اٹھارہ برس کے سن تک شادی نہیں کر سکتا اور کوئی عورت پندرہ برس کی  
عمر تک شادی نہیں کر سکتی۔ اور اگر بیٹے کا سن پچیس برس سے کم ہو اور بیٹی کی عمر اکیس  
سنگ لگے ہے۔ ان میں لکھا ہے کہ۔ الوسی لا ولائہ فی النکاح الا بفقہ و التقدیر سطر او قسی الیہ الا ب

اولد یو صلا اذا کان الوسی ولیہما فیک الا نکاح بحکم الولاية لا بحکم الوصایہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے  
کہ وصی یہ اختیار نہیں رکھتا ہے کہ نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دے الا بیکہ وصی ولی شرعی ہو تب اسکو حق ولایت پہنچ  
وصیت اسکا عقد کر دینا اختیار ہوگا۔ مگر ان کا یہ لی شرعی ہے۔ کتاب فقہ المیزان مطبوعہ ۱۳۱۷ھ ص ۱۲۸ صفحہ ۱  
دہ ولی حکومت شرعاً حق الجبر حامل ہو۔ ۱۲۔ منہ شایہ طلب را نکہ میں سے کوئی عالم ہیں۔ ۱۳۔ مرتب

برس سے کم ہو تو نکاح والدین کے اذن سے مشروع ہے۔ اگر والدین میں اختلاف ہو تو باپ کی اجازت کافی ہوتی ہے۔ اگر والدین زندہ نہ ہوں تو جواز نکاح دادا اور دادی کی اجازت پر موقوف ہے اور جب وہ بھی نہ ہوں تو سارے خاندانی کونسل کی رضامندی حاصل کرنی ضروری ہے۔ جب مرد کا سن ۲۵ برس کا اور عورت کا ۲۱ برس کا ہو تب بھی ان دونوں پر فرض ہے کہ ایک باضابطہ شہادہ کے ذریعہ سے والدین کا اذن حاصل کریں اور جب تک مرد کا سن ۳۰ سال کا اور عورت کا ۲۵ سال کا ہو جائے اس وقت تک یہ فعل ایک ایک مہینہ کے فاصلہ سے تین مرتبہ کرنا چاہیے اور تیسری درخواست کے ایک مہینہ کے بعد طرفین کو جائز ہے کہ باجارت یا بلا اجازت والدین شادی کر لیں۔ جب مرد کا سن بیس برس کا ہو جائے تو پہلے دو رجسٹراروں یا ایک رجسٹرار اور دو گواہوں کے ذریعہ سے والدین پر باضابطہ اطلاع نام جاری کرے اسکے مہینہ بھر کے بعد اس مرد یا عورت کو بلا اذن والدین شادی کر لینا جائز ہے قانون انگلستان کے بموجب مرد اور عورت دونوں میں برس کے سن تک بلا رضامندی والدین شادی نہیں کر سکتے۔ مگر میں نے سنا ہے کہ ضلع لکناؤ کے ہزار ہا مرد و اور کسان وغیرہ بلا اجازت والدین شادی کر لیتے ہیں۔

### چھٹا باب

حق الحضانۃ یعنی ان کا حق حراست اولاد کا

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ حالت زوجیت میں اور قطع زوجیت کے بعد بھی ان سب سے زیادہ حق اولاد تابعانہ کی حراست کا رکھتی ہے۔  
یہ حق مان کا مرجعیت الایمت ہے اور کسی بات سے یہ حق اٹل نہیں ہوتا ہے سوائے خود مان کی بد اعمالی کے۔

۱۔ مجموعہ قوانین نوین مصنون ۱۸۴-۱۲- منہ ۵۷ آخر النامہ خصانۃ الصغیر حال نیام التکلیف  
۲۔ بعد الفرقہ اکام فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۷۰-۷۱- منہ ۷۱

برس سے کم ہو تو نکاح والدین کے اذن سے مشروع ہے۔ اگر والدین میں اختلاف ہو تو باپ کی اجازت کافی ہوتی ہے۔ اگر والدین زندہ نہ ہوں تو جواز نکاح دادا اور دادی کی اجازت پر موقوف ہے اور جب وہ بھی نہ ہوں تو سارے خاندانی کونسل کی رضامندی حاصل کرنی ضروری ہے۔ جب مرد کا سن ۲۵ برس کا اور عورت کا ۲۱ برس کا ہو تب بھی ان دونوں پر فرض ہے کہ ایک باضابطہ شہادہ کے ذریعہ سے والدین کا اذن حاصل کریں اور جب تک مرد کا سن ۳۰ سال کا اور عورت کا ۲۵ سال کا ہو جائے اس وقت تک یہ فعل ایک ایک مہینہ کے فاصلہ سے تین مرتبہ کرنا چاہیے اور تیسری درخواست کے ایک مہینہ کے بعد طرفین کو جائز ہے کہ باجارت یا بلا اجازت والدین شادی کر لیں۔ جب مرد کا سن بیس برس کا ہو جائے تو پہلے دو رجسٹراروں یا ایک رجسٹرار اور دو گواہوں کے ذریعہ سے والدین پر باضابطہ اطلاع نام جاری کرے اسکے مہینہ بھر کے بعد اس مرد یا عورت کو بلا اذن والدین شادی کر لینا جائز ہے قانون انگلستان کے بموجب مرد اور عورت دونوں میں برس کے سن تک بلا رضامندی والدین شادی نہیں کر سکتے۔ مگر میں نے سنا ہے کہ ضلع لکناؤ کے ہزار ہا مرد و اور کسان وغیرہ بلا اجازت والدین شادی کر لیتے ہیں۔

### چھٹا باب

حق الحضانۃ یعنی ان کا حق حراست اولاد کا

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ حالت زوجیت میں اور قطع زوجیت کے بعد بھی ان سب سے زیادہ حق اولاد تابع النکاح کی حراست کا رکھتی ہے۔ یہ حق ماں کا مرجعیت الایمیت ہے اور کسی بات سے یہ حق اٹل نہیں ہوتا ہے سوائے خود ماں کی بد اعمالی کے۔

۱۔ مجموعہ قوانین نوین معنون ۱۸۲-۱۱- منہ ۵۷ آخر النامہ خصانۃ الصغیر حال نیام التکاح  
۲۔ بعد الفرقہ اکام فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۰-۲۱- منہ ۵۷

نہیں ہے۔ مگر یہ گذارش کیا جاتا ہے کہ مالکیہ کے مسائل زیادہ تر موافق نظام سلیمین بن ابی ایک محدود معیار ان لوگوں کی ہدایت کے لیے مینیا کرتے ہیں جسے کام نفع کا مافوق زمانہ سمجھا جاتا ہے غالباً اس مسئلہ میں جو چین پیدا ہو گئی انکشاف فیہ ہندوستان کی انگریزی عدالتیں الجینس کی عدالتوں کے فیصلہ جات کے موافق کرینگی جنوں نے امام مالک کا مذہب ایسے تمام مقامات میں اختیار کر لیا ہے۔

مان کی حراست اولاد ذکور کے باب میں مختلف فرق اہل سنت میں است بھی زیادہ اختلاف ہے مالکیہ کا قول یہ ہے کہ حق الخصانت اولاد ذکور کی نسبت انکے بلوغ کے زمانہ تک باقی رہتا ہے چنانچہ سائیر اصحاب اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ: ذہبی، میار سیدی، خلیل، عالم علی، ہمیشہ فقہ میں کام آتا ہے، ما۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سات برس کے سن میں لڑکے کو اختیار حاصل ہو جاتا ہے کہ چاہے باپ کے ساتھ رہے چاہے مان کے ساتھ۔ اگر وہ مان کے ساتھ رہنا پسند کرے تو زمانہ بلوغ تک اسے ساتھ رہ سکتا ہے بعد بلوغ اسکو کچھ اختیار نہیں رہتا اور اسکی ولایت باپ سے تعلق ہو جاتی ہے۔ مگر جو حق حراست باپ لڑکے کی ذات پر رکھتا ہے وہ بچہ دار اسکے بالغ ہونے کے عملاً تمام ہو جاتا ہے کیونکہ اسوقت اسکی ذات پر باپ کا کچھ اختیار نہیں باقی رہتا۔

فقہائے حنفی کے نزدیک مان کا حق الخصانت نسبت بہ اولاد ذکور اسوقت تمام ہو جاتا ہے جب لڑکے کا سن سات برس کا ہو جائے۔ چنانچہ قوادسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ ۷ مان اور نانی لڑکے کی حراست کی مستحق اسوقت تک ہیں جب تک اسکو انکی ضرورت باقی رہے یعنی سات برس کے سن تک ۷ مگر اسکے بعد پھر اسی کتاب میں لکھا ہے کہ ۱۱ قدوری خراسانی کہ مان کا حق الخصانت اسوقت تک باقی رہتا ہے جب تک لڑکا کھانے پینے اور

نہیں ہے۔ مگر یہ گذارش کیا جاتا ہے کہ مالکیہ کے مسائل زیادہ تر موافق نظام سلیمین بن ابی ایک محدود معیار ان لوگوں کی ہدایت کے لیے مینیا کرتے ہیں جسے کام نفع کا مافوق زمانہ سمجھا جاتا ہے غالباً اس مسئلہ میں جو چین پیدا ہو گئی انکشاف فیہ ہندوستان کی انگریزی عدالتیں الجینس کی عدالتوں کے فیصلہ جات کے موافق کرینگی جنوں نے امام مالک کا مذہب ایسے تمام مقامات میں اختیار کر لیا ہے۔

مان کی حراست اولاد ذکور کے باب میں مختلف فرق اہل سنت میں است بھی زیادہ اختلاف ہے مالکیہ کا قول یہ ہے کہ حق الخصانت اولاد ذکور کی نسبت انکے بلوغ کے زمانہ تک باقی رہتا ہے چنانچہ سائیر اصحاب اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ: ذہبی، میار سیدی، خلیل، عالم علی، ہمیشہ فقہ میں کام آتا ہے، ما۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سات برس کے سن میں لڑکے کو اختیار حاصل ہو جاتا ہے کہ چاہے باپ کے ساتھ رہے چاہے مان کے ساتھ۔ اگر وہ مان کے ساتھ رہنا پسند کرے تو زمانہ بلوغ تک اسے ساتھ رہ سکتا ہے بعد بلوغ اسکو کچھ اختیار نہیں رہتا اور اسکی ولایت باپ سے تعلق ہو جاتی ہے۔ مگر جو حق حراست باپ لڑکے کی ذات پر رکھتا ہے وہ بچہ دار اسکے بالغ ہونے کے عملاً تمام ہو جاتا ہے کیونکہ اسوقت اسکی ذات پر باپ کا کچھ اختیار نہیں باقی رہتا۔

فقہائے حنفی کے نزدیک مان کا حق الخصانت نسبت بہ اولاد ذکور اسوقت تمام ہو جاتا ہے جب لڑکے کا سن سات برس کا ہو جائے۔ چنانچہ قوادسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ ۷ مان اور نانی لڑکے کی حراست کی مستحق اسوقت تک ہیں جب تک اسکو انکی ضرورت باقی رہے یعنی سات برس کے سن تک ۷ مگر اسکے بعد پھر اسی کتاب میں لکھا ہے کہ ۱۱ قدوری خراسانی کہ مان کا حق الخصانت اسوقت تک باقی رہتا ہے جب تک لڑکا کھانے پینے اور

جسکی نسبت گمان ہو کہ یہ لڑکا اس فرقہ سے ہے یا اگر یہ تحقیق نہ ہو سکے تو ایسے مقدمہ کے فیصلہ میں یہ ضرور خیال رکھا جائے کہ کیا بات اس لڑکے کے حق میں بین جمیعت کہ وہ ایک طفل مسلم ہے سب سے زیادہ مفید ہوگی۔ یہی قاعدہ صوبہ الہیرس کی عدالتوں نے اختیار کیا ہے اور خاص خاص صورتوں میں یہ قاعدہ جاری کرنے میں کوئی دقت نہیں واقع ہوئی ہے۔

الہیرس کی عدالت نے ایک فیصلہ ۵۔ اپریل ۱۹۲۷ء کو صادر کیا انہیں ایسے کلام رکھنے پر کہ اس مسئلہ میں کوئی شک و شبہ کی گنجائش نہیں باقی رہی ہے۔ ایک مقدمہ اُس عدالت میں ایسا پیش ہوا جس میں ایک شخص محل ابن محمد نامی نے ایک لڑکی کا بیٹہ بنت مصطفیٰ کے ساتھ عقد کر لیا اور اُس سے ایک لڑکا پیدا ہوا جسکا نام محمد تھا بعد اُس کے محل اور عایشہ میں جدائی ہو گئی۔ جب اُس لڑکے کا سن سات برس کا ہوا تو محل نے محض قاضی سے استدعا کی کہ میرا لڑکا مجھے دلایا جائے۔ اُس قاضی نے محل کو ڈگری دیدی مگر جب اُسکا اہیل یا مرافعہ الہیرس کی عدالت اہیل میں ہوا تو وہ فیصلہ منسوخ ہو گیا اور وہ لڑکا مذہب مالکی کے موافق اپنی ماں پاس رکھا گیا۔

بہ پابندی اُن قیود کے جو حدت حضانت کے باب میں سابق میں بیان کیے گئے حراست اطفالِ منیر کی اولاً اقربائے اُنات سے متعلق ہوتی ہے اور جب عورتوں میں سے کوئی غریب نہو تب یہ حق اقربائے ذکور کو پہونچتا ہے۔

مالکیہ اور حنفیہ میں اُس ترتیب کی باب میں کچھ اختلاف ہے جس ترتیب سے حق حریت مختلف اقربا کو حاصل ہے۔ مثلاً مالکیہ کا قول یہ ہے کہ جب لڑکے کی ماں نہو تو اُسکے حضانت (۱) نانی سے (۲) پر نانی سے (۳) خالہ اور اسکی خالہ سے (۴) خواہر بیبی سے (۵) خواہر اخیانی سے (۶) خواہر علاقائی سے (۷) بھوپھی سے متعلق ہوگی۔ جب ان طبقوں کا کوئی عزیز نہو یا کوئی حق الحضانت کے بجالانے کی قابلیت یا مرضی نہ رکھتا ہو تو یہ حق باپ کو ملتا ہے اور جب وہ بھی نہو تو اُسکے ویسی کو اسکا اسکے بیٹھے اور بیٹھے اور چچا زاد بھائی کو

حنفیہ کے نزدیک حق الحضانہ اس ترتیب سے ملتا ہے (۱) مان (۲) ثانی (۳) خواہ عینی (۴) خواہ اخیانی (۵) خواہ علانی (۶) خواہ عینی کی رشتہ (۷) خواہ اخیانی کی دختر (۸) خواہ علانی کی دختر (۹) خالہ (۱۰) پھوپھی۔ وہ اصول جسدان اقربا کا حق الحضانہ مہنی ہے حنفیہ اولاد کی مومنوں کے نزدیک ایک ہے یعنی یہ اصول کہ وہ صغیر السن لڑکے کی حراست کا حق اُسکی مان کے رشتہ داروں سے متعلق ہے اور جو لوگ مان کے ذریعہ سے قرابت رکھتے ہوں۔ (یعنی اقربا مادری) وہ اُن اشخاص پر ترجیح رکھتے ہیں جو صرف باپ کے واسطہ سے قرابت رکھتے ہوں (یعنی اقربا پدری)۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر تباہا ناث نہ ہوں یا انہیں سے کوئی حق الحضانہ علین لائے کا شرعاً مجاز نہ ہو تو وہ حق (۱) باپ کو (۲) اگر وہ نہ ہو تو داد کو (۳) اُسکے بعد تیسرے درجہ یا اس سے بھی اوپر کے جدِ اعلیٰ کو (۴) برادر عینی (۵) برادر علانی کو (۶) برادر عینی کے بیٹے کو (۷) برادر علانی کے بیٹے کو (۸) عینی چچا کو (۹) ثانی چچا کو (۱۰) چچا کی بیٹے کو اسی ترتیب سے ملتا ہے۔ ان اقربا میں بھی قریب ہمیشہ بعید کا حاجب ہوتا ہے۔

کوئی مرد کسی لڑکی کی حراست کا حق نہیں رکھتا ہے تا وقتیکہ اُسکا محرم شرعی نہ ہو یعنی اگر محرم شرعی میں سے ہو جبکہ نکاح اُس لڑکی سے حرام مطلق ہے۔ اگر یہ لڑکا چھ ماہ یا دو بجائی کے سپرد ہو سکتا ہے مگر لڑکی اُسکے سپرد نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ اُسکا محرم شرعی نہیں ہے۔ اور عصہ فاسق بھی لڑکی کی حضانہ کا مستحق نہیں ہے۔

جب متعدد رشتہ دار ہوں اور ب ایک ہی طبقہ یا درجہ کے ہوں اور ب لڑکے کی حراست کے قابل و طالب برابر ہوں تو اُسکی حراست اُس شخص کے متعلق کی جائیگی جو ب سے زیادہ اُشقیقت کی ہو جب اولیا شرعی نہ ہوں یا انہیں سے کوئی نابالغ کی حراست کی قابلیت نہ رکھتا ہو تو اُسکی حراست



حنفیہ کے نزدیک حق الحضانہ اس ترتیب سے ملتا ہے (۱) مان (۲) ثانی (۳) خواہر عینی (۴) خواہر اخیانی (۵) خواہر علاتی (۶) خواہر عینی کی رشتہ (۷) خواہر اخیانی کی دختر (۸) خواہر علاتی کی دختر (۹) خالہ (۱۰) چچا کی۔ وہ اصول جہیزان اقربا کا حق الحضانہ مبنی ہے حنفیہ اولاً لکھتے ہیں دونوں کے نزدیک ایک ہے یعنی یہ اصول کہ دو صغیر السن لڑکے کی حراست کا حق اُسکی مان کے رشتہ داروں سے متعلق ہے اور جو لوگ مان کے ذریعہ سے قرابت رکھتے ہوں۔ (یعنی اقربا مادری) وہ اُن اشخاص پر ترجیح رکھتے ہیں جو صرف باپ کے واسطے سے قرابت رکھتے ہوں (یعنی اقربا پدری)۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر لڑکا یا لڑکی نہ ہوں یا انہیں سے کوئی حق الحضانہ علین لائے کا شرعاً مجاز نہ ہو تو وہ حق (۱) باپ کو (۲) اگر وہ نہ ہو تو دادا کو (۳) اُسکے بعد تیسرے درجہ یا اس سے بھی اوپر کے جدِ اعلیٰ کو (۴) برادر عینی (۵) برادر علاتی کو (۶) برادر عینی کے بیٹے کو (۷) برادر علاتی کے بیٹے کو (۸) عینی چچا کو (۹) ثانی چچا کو (۱۰) چچا کی بیٹی کو اسی ترتیب سے ملتا ہے۔ ان اقربا میں بھی قریب ہمیشہ بعید کا حاجب ہوتا ہے۔

کوئی مرد کسی لڑکی کی حراست کا حق نہیں رکھتا ہے تا وقتیکہ اُسکا محرم شرعی نہ ہو یعنی اُن کا محرم شرعی میں سے نہ ہو چنانچہ اُس لڑکی سے حرام مطلق ہے۔ اگر یہ لڑکا چچا زاد بھائی کے سپرد ہو سکتا ہے مگر لڑکی اُسکے سپرد نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ اُسکا محرم شرعی نہیں ہے۔ اور عصبہ فاسق بھی لڑکی کی حضانہ کا مستحق نہیں ہے۔

جب متعدد رشتہ دار ہوں اور ہر ایک ہی طبقہ یا درجہ کے ہوں اور ہر ایک کے حراست کا قابل و مطالب برابر ہوں تو اُسکی حراست اُس شخص کے متعلق کجایگی جو بے زیادہ اُشقیقت کی ہے جب اولیا شرعی انہوں یا انہیں سے کوئی نابالغ کی حراست کی قابلیت نہ رکھتا ہو تو اُسکی حراست





یعنی یہ سچو کر کیا کہ زن بازاری اپنے نابالغ بہن کی حراست شرعاً نہیں کر سکتی ہے۔ — راہین  
 شک نہیں ہے کہ یہ فیصلہ شرع شریف کے موافق ہوا۔ مگر اس فیصلہ میں مدعیہ کے اس  
 بیان پر کچھ توجہ نہیں کی گئی کہ جن لوگوں کے سپرد مجسٹریٹ نے اسکی بہن کو کیا تھا وہ اسکو عیسائی  
 مذہب کے اعتقادات تعلیم کر رہے تھے۔ بجز اس صورت کے جہن مان غیر مسلمہ ہو مسلمان اور اسکی  
 حراست شرعاً کسی سے نہیں تعلق ہو سکتی سوائے مسلم یا مسلمہ کے۔ لہذا جو حکم مجسٹریٹ نے  
 بمقدمہ عباہی بنام ڈن صاڈ کیا تھا اور جسکے بموجب وہ اسکی ایک عیسائی یتیم خانہ میں بھیج دی گئی  
 اور عیسائی مذہب میں پرورش پائی تھی وہ حکم خلاف شرع تھا اور ہائی کورٹ کو اس سے  
 کچھ اعتراض کرنا چاہیئے تھا۔

ارتداد بھی مانع حق الحضانہ ہے۔ — پس جو عورت یہ حق حاصل ہونے کے قبل  
 یا بعد دین اسلام سے مرتد ہو جائے وہ مسلمان اور اسکی نسبت حق الحضانہ نہ عمل میں  
 لاسکتی ہے نہ اسکا دعوے کر سکتی ہے۔

ایکٹ ۲۱۔ ۱۸۷۶ء سے شرع محمدی کے اصول حضانہ میں کچھ تغیر نہیں ہوا۔ بلکہ  
 اس ایکٹ کا اثر مسائل میراث پر محدود رہا۔ لہذا جو عورت مسلمہ عیسائی مذہب اختیار  
 کر لے اسکا حق وراثت تو اس ایکٹ کے رو سے زائل ہو جائیگا مگر اپنے نابالغ زینہ تارون کی حرا  
 کا حق زائل ہو جائیگا۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد دو بیٹیاں چھوڑ جائے اور ان میں  
 ایک بیٹی نابالغ ہو تو اسکی بڑی بہن در صورت نہ ہونے دیگر اوقباہ اناٹ کے اسکی حراست کی  
 مستحق ہوگی۔ لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ بڑی بیٹی اپنے باپ کی وفات کے پیشتر مرتد ہو گئی  
 تھی تو وہ اپنی بہن کی حق حضانہ کا دعوے شرعاً نہ کر سکیگی گو اسکا حق وراثت بموجب ایکٹ  
 ۲۱۔ ۱۸۷۶ء باقی رہیگا۔

نشا ستر ہندو میں عورت کا عقیقہ نہ نما مان ارت ہے۔ لیکن اگر اسکو کوئی جائداد وراثتاً

مل جلجلی ہوا اور اس کے بعد وہ غیر غریفہ ہو جائے تو وہ جائدا اور اس سے نہ رانی جائیگی۔ مگر شرع محمدی میں عدم عفت عورت کو مانع ارث نہیں ہے مگر اخلاق عامہ کے لحاظ سے عدم عفت عورت کو مانع حق حضانت قرار دیکھی ہے۔

۳۔ حق الحضانت اس وقت بھی زائل ہو جاتا ہے جب حضنیہ لڑکے کو بلا اجازت اس کے باپ یا ولی شرعی کے اتنے فاصلے پر اٹھا لیا جائے کہ باپ یا ولی کو انکی نگرانی بقدر ضرورت کرنا محال ہو جائے۔ مثلاً جب عورت کو کرمی پیشہ ہوا اسکو اپنے مالک کے ساتھ جسکی وہ نوکر ہے ایک مقام سے دو مقام پر جانا پڑتا ہے اور اپنے لڑکے کو ساتھ لے جاتا ہے پس اگر کوئی عورت چاہے کہ اپنی اولاد کو تمولی جائے سکونت۔ ست کمین اور زرا اٹھا لیا جائے اور اسکا شوہر قاضی یا حاکم سے استدعا کرے کہ میرے لڑکے کج کردار لائے جائیں کیونکہ انکی زبان اٹکوا اور کج لیا جانا چاہیے ہے تو قاضی پر فرض ہے کہ اس مقدمہ کے واقعات کو تحقیق کرے اور جب اسکو اطمینان ہو جائے کہ یہ نقل مکان چند روزہ ہے اور لڑکے کے حق میں مفید ہوگا تو اسکو مان کی حراست میں رہنے دے۔

جب تک کساح باقی رہے اسوقت تک جو مان زن و شوہر سکونت دائمی رکھتے ہوں وہی مکان حضانت ہے۔ پس جس گھر میں زن و شوہر اکثر یکجا رہتے ہوں انکی گھر میں لڑکے کی پرورش و پر دخت ہونی چاہیے۔ اسی وجہ سے اگر باپ اس شوہر سے باہر جانا چاہے جلن اٹھکی بود و باش ہو تو اولاد کو مان کی حراست سے نکال کر اپنے ہمراہ نہیں لے جاسکتا۔

اگر شوہر و زوجہ میں تفرق پڑ جائے تو ان میں سے کسی کی مستحق ہے کہ انکی نابالغ اولاد کو لے کر اپنے وطن میں چلی جائے بشرطیکہ کساح چھوٹ ہو اور گو اسکا وطن اس کے شوہر کی جائے سکونت سے کتنا ہی دور ہو۔ پھر قوادے مالگیری لکھا ہے کہ اگر زوجہ کا کساح اس کے وطن میں ہو اور

سلف قوادے مالگیری صفحہ ۳۱۔ جامع انشائات۔ فصول عمادیہ۔ ۲۰ منہ صفحہ قوادے مالگیری صفحہ ۲۱۔ کتاب الاطوار۔ ۲۰ منہ صفحہ ۱۴۵ فقہ الحنفیۃ بین القبل و امماتہ فلزات ان تخرج بالولد عند انقضاء عتق

مل جلی ہوا اور اسکے بعد وہ غیر عقیقہ ہو جائے تو وہ جائداد اس سے نہ ملنی جائیگی۔ مگر شرع محمدی میں عدم عفت عورت کو مانع ارث نہیں ہے۔ مگر اگر اخلاق غایتہ کے لحاظ سے عدم عورت کو مانع حق حضانت قرار دی گئی ہے۔

۲۔ حق الحضانت اس وقت بھی زائل ہو جاتا ہے جب حضینہ لڑکے کو بالاجازت اسکے باپ یا ولی شرعی کے اتنے فاصلے پر اٹھا لیا جائے کہ باپ یا ولی کو انکی نگرانی بقدر ضرورت کرنا محال ہو جائے۔ مثلاً اگر عورت نوکری پیشہ ہو اسکو اپنے مالک کے ساتھ جسکی وہ نوکر ہے ایک مقام سے دو مقام پر جانا پڑتا ہے اور اپنے لڑکوں کو ساتھ لے جاتا ہے پس اگر کوئی عورت چاہے کہ اپنی اولاد کو معمولی جگہ سے کونست سے کمین افروز اٹھا لیا جائے اور اسکا شوہر قاضی یا حاکم سے استدعا کرے کہ میرے لڑکے کچھ کیر لاد کر لے جائیں کیونکہ انکی مان انکو اور جگہ لے جانا چاہیے ہے تو قاضی پر فرض ہے کہ اس مقدمہ کے واقعات کو تحقیق کرے اور جب اسکو اطمینان ہو جائے کہ یہ نقل مکان چند روزہ ہے اور لڑکے کے حق میں مفید ہوگا تو اسکو مان کی حراست میں رہنے دے۔

جب تک نکاح باقی رہے اسوقت تک جو مان زن و شوہر سکونت دائمی رکھتے ہوں وہی مکان حضانت ہے۔ پس جس گھر میں زن و شوہر اکثر کجا رہتے ہوں انکی گھر میں لڑکے کی پرورش و پر زخت ہونی چاہیے۔ اسی وجہ سے اگر باپ اس شہر سے باہر جانا چاہے چنانچہ اسکی بود و باش ہو تو اولاد کو مان کی حراست سے نکال کر اپنے ہمراہ نہیں لے جاسکتا۔

اگر شوہر و زوجہ میں تفرقہ پڑ جائے تو ان کی سات کی مستحق ہے کہ انکی نابالغ اولاد کو لیکر اپنے وطن میں چلی جائے بشرطیکہ نکاح میں نہ ہو اور اسکا وطن اسکے شوہر کی جائے سکونت سے کتنا ہی دور ہو۔ پھر فتاوا سے عالمگیری لکھا ہے کہ اگر زوجہ کا نکاح اسکے وطن میں ہو اور

سلفہ قتاد سے عالمگیری صفحہ ۳۷۷۔ جامع اشاعت۔ فصول حمادیہ۔ ۲۰ منہ صفحہ فتاوا سے عالمگیری صفحہ ۳۷۷

کتاب الاقرار۔ ۲۰ منہ صفحہ فتاوا صحت الفرقہ بین الرجل وامرأته فلرأت ان تخرج بالولد عند انفصالهما

مقدمہ کا فیصلہ اس کے رواد کے موافق کیا جاتا ہے۔

اگر باپ نقل مکان کرے یا اُس مقام سے چلا جائے جہاں حضینہ رہتی ہو اور حق الحضانہ کو عمل میں لاتی ہو تو بعض حالات میں باپ کو اختیار ہو گا کہ لڑکے کو حضینہ کی حراست سے نکال لے۔ یہ اختیار بھی داد کے کے فوائد کے تابع رہا گیا ہے۔ اگر لڑکا مان کی نگرانی کا محتاج نہ ہو یا اگر اس میں شک ہو کہ جب اُس کی ماں کے باپ کی نگرانی سے آزاد ہو جائیگی تو وہی شیفت اور خبر گیری لو کے کی کرگی جیسی سپہ کرتی تھی تو فامنی کو اختیار ہے کہ باپ اگر لڑکے کو لیجا لے کی استدعا کرے تو اُس کو منظور کر لے۔

الجس کی عدالت نے جو ۱۱- فردری شہاد کو ایک مقدمہ کا فیصلہ کیا ہے اُس سے خوب ظاہر ہے کہ مقدمات حضانت کا فیصلہ کس عمل کے موافق کرنا چاہیئے۔

یہ حق تاجدار لڑکے کے فائدہ کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور چاہیئے کہ وہ اقرباء اسکو عمل میں لائیں جنکی نسبت ظن غالب ہو کہ لڑکے کی خبر گیری اور اُس شہادت سب سے زیادہ کریجے۔ حق الحضانہ ایک حق شخصی ہے جسکو فریقین ایک جوڈیشیل مینی عدالتی کارروائی کے ذریعہ سے نافذ کر سکتے ہیں۔ دفعہ ۱- ایکٹ ۱۹۱۷ء میں لکھا ہے کہ نابالغ کا کوئی عزیز یا حل جوا ہے نابالغ کی حراست یا ولایت کا دعویٰ کرنا چاہے امتاگتا یا مختار مجباز کے ذریعہ سے ضلع کی سب سے بڑی ابتدائی عدالت دیوانی میں بذریعہ عرضی درخواست کر سکتا ہے ۱۱- اور دفعہ ۲- میں لکھا ہے کہ وہ اُس عدالت کو اختیار ہے کہ فریقین کے بیانات کو سن کر اور شہادت لیکر جیسا حکم مناسب سمجھے صادر کرے ۱۲۔

اس ایکٹ کے بموجب وہ اختیارات جو شرع محمدی میں تقاضی کو دیے گئے ہیں منجملہ سب سے بڑے ابتدائی عدالت دیوانی کو عطا کیے گئے ہیں پس اُس عدالت پر فرض ہے کہ تمام مقدمات میں جو مسلمان لڑکوں کی حضانت سے متعلق ہوں احکام شرع متعلقہ حضانت جاری کریں۔

مقدمہ کا فیصلہ اس کے رواد کے موافق کیا جاتا ہے۔

اگر باپ نقل مکان کرے یا اُس مقام سے چلا جائے جہاں حاضینہ رہتی ہو اور حق الحضانہ کو عمل میں لاتی ہو تو بعض حالات میں باپ کو اختیار ہو گا کہ لڑکے کو حاضینہ کی حراست سے نکال لے۔ یہ اختیار بھی ادا کے کے فوائد کے تابع کر دیا گیا ہے۔ اگر لڑکا مان کی نگرانی کا محتاج نہ ہو یا اگر اس میں شک ہو کہ جب اُس کی سالانہ کے باپ کی نگرانی سے آزاد ہو جائیگی تو وہی شیفت اور خبر گیری لو کے کی کرگی جیسی سپلے کرتی تھی تو فامنی کو اختیار ہے کہ باپ اگر لڑکے کو لیجا لے کی استدعا کرے تو اُس کو منظور کر لے۔

ایس کی عدالت نے جو ۱۱- فردری شائع کو ایک مقدمہ کا فیصلہ کیا ہے اُس سے خوب ظاہر ہے کہ مقدمات حضانہ کا فیصلہ کس عمل کے موافق کرنا چاہیئے۔

یہ حق تہذا ادا لڑکے کے فائدہ کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور چاہیئے کہ وہ اقرباء اسکو عمل میں لائیں جنکی نسبت ملحق غالب ہو کہ لڑکے کی خبر گیری اور اُس پر شفقت سب سے زیادہ کریگے۔ حق الحضانہ ایک حق شخصی ہے جسکو فریقین ایک جوڈیشیل مینی عدالتی کارروائی کے ذریعہ سے نافذ کر سکتے ہیں۔ دفعہ ۱- ایکٹ ۱۹- شائع میں لکھا ہے کہ نابالغ کا کوئی عزیز یا علی جوابے نابالغ کی حراست یا دلاپ کا دعویٰ کرنا چاہے امانت یا مختار مجاز کے ذریعہ سے ضلع کی سب سے بڑی ابتدائی عدالت دیوانی میں بذریعہ عرضی درخواست کر سکتا ہے، ۱۱- اور دفعہ ۲- میں لکھا ہے کہ وہ اُس عدالت کو اختیار ہے کہ فریقین کے بیانات کو سُن کر اور شہادت لیکر جیسا حکم مناسب سمجھے صادر کرے گا۔

اس ایکٹ کے بموجب وہ اختیارات جو شرع محمدی میں تھامنی کو دیے گئے ہیں منسلک سب سے بڑے ابتدائی عدالت دیوانی کو عطا کیے گئے ہیں پس اُس عدالت پر فرض ہے کہ تمام مقدمات میں جو مسلمان لڑکوں کی حضانہ سے متعلق ہوں احکام شرع متعلقہ حضانہ جاری کریں۔



بیلی صاحب فرماتے ہیں کہ درود معاہدات کی طرح نکاح بھی ایجاب و قبول کا نام ہے مگر نکاح سے کوئی حق شوہر و زوجہ کو ایک دوسرے کی جائیداد نہیں حاصل ہو جاتا۔ اور زوجہ کی حیثیت شرعی شوہر کے ساتھ غلط نہیں کر دی گئی ہے بلکہ زوجہ کو ایسے اختیارات حاصل ہوتے ہیں کہ گویا اس کا نکاح اتنا نہیں ہوا ہے یعنی حسب طرح چاہے اپنے مال کو صرف کرے جو چاہے اس کو کرے اور تمام معاہدات اس کی نسبت کر سکتی ہے اور بلا اجازت شوہر دوسرے پر نالش کر سکتی ہے اور وہ اُس پر نالش کر سکتا ہے۔ بلکہ وہ اپنے شوہر پر بھی بلا واسطہ کسی امین یا دلی کے نالش کر سکتی ہے اور شوہر کسی طرح سے اس کا ولی شرعی نہیں ہوتا۔

شرع کی اصطلاح میں اور عرف میں بھی اس معاہدہ کے باقاعدہ انجام دینے کو عقد کہتے ہیں اور عقد سے وہی معنی پیدا ہوتا ہے جن جوہر و میوں کے قانون میں لفظ ”و فرض“ سے پیدا ہوتے ہیں۔ فی الواقع عقد تکمیل نکاح کا نام ہے جسکی ابتدا ایجاب سے ہوتی ہے اور خاتمہ قبول پر ہوتا ہے۔

### قابلیت نکاح

جواز نکاح شرعاً دو شرطوں پر موقوف ہے۔ اولاً طرفین کی قابلیت ازدواج پر۔ ثانیاً اس بات پر کہ نکاح اُس طرز یا اُس صورت سے کیا جائے جو اس مقام پر رائج ہو جہاں نکاح ہوا ہے یا جو مسلمانوں کے رسم و رواج کے موافق مشروع و مباح سمجھا جائے۔ یہ ایک اصول مسلمہ قانونی ہے کہ طرفین کی قابلیت ازدواج ہر ایک کے وطن یا ملک کے قانون کے موافق قیاس کرنی چاہیئے۔ اگر مرد اور عورت خواہ ایک ہی ملک کے رہنے والے ہوں خواہ مختلف ملکوں کے باشندے ہوں اپنے اپنے ملک کے قانون کے موافق ایک دوسرے سے نکاح کر سکتے ہوں تو ان کو قابلیت ازدواج بموجب اُس قاعدہ کے حاصل ہے جسکی تہمت ہو رہی ہے خلاصہ یہ کہ اور معاہدات کی طرح نکاح میں قابلیت شخصی نہایت کی مسکن ہے ایسی کے قانون پر موقوف ہے۔

ملہ ڈیڑھی صاحب کا تقریر مسکن دالچی پر — لا منہ —

جس مسلمان نے انگلستان میں بدو و باش اختیار کر لی ہو اسکی قابلیت از دواج قانون انگلستان  
موافق قرار دیکھا گئی۔ مگر جو مسلمان بلاد اسلام میں سکونت دائمی رکھتا ہو اسکی قابلیت ترمو و جہد  
محمدی کے موافق سمجھی جائیگی۔ پس یہ تحقیق کرنا ضرور ہے کہ وہ شرائط ضروریہ کیا ہیں جسے آدمی  
ایک مشروع و مباح نکاح کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ شرع شریف میں  
نکاح شرعی کرنے کی قابلیت اسی بنا پر مبنی ہے جس بنا پر اور معاہدات کرنے کی قابلیت موقوف ہے۔  
قواعد عالمگیری میں لکھا ہے کہ لا یجوز ان شرائط کے جو جواز نکاح کو لازم ہیں منافیہ  
عقل و بالغ اور آزاد ہونا ہے۔ صرف فرق اتنا ہے کہ درحالیہ پہلی شرط یعنی عاقل ہونا جواز نکاح کی شرط  
ضروری ہے کیونکہ مجنون یا بے عقل کا نکاح نہیں کر سکتا اور دوسری شرط یعنی بلوغ شرعی اور آزادی  
صرف نفاذ نکاح کے لیے لازم ہیں کیونکہ نابالغ اگر عاقل اور آزاد ہو نکاح کر لے اسکا نفاذ اسکے لیے  
ممنوع ہے بلکہ موقوف ہے۔ پس معلوم ہوا کہ بلوغ و رشد شرائط ضروریہ جواز نکاح کی ہیں۔  
جو اگر کا شرعاً نابالغ ہو وہ کسی قسم کے تصرفات شرعیہ نہیں کر سکتا ہے لہذا نکاح کرنے کے  
قابل بھی نہیں ہے۔ مگر قانون انگلستان کی طرح شرع محمدی میں بھی صغیر و سر یعنی اس  
بچے کے میں جو نابالغ اور بے شعور ہو اور اس کے میں جو صرف نابالغ ہو فرق کیا گیا ہے۔  
جب صغیر یعنی ایسا اور کا نکاح کر لے جو سن تمیز کو نہ پہنچا ہو یا عقل و شعور نہ رکھتا ہو  
یا اپنے اس فعل کے نتائج کو نہ سمجھ سکتا ہو تو وہ نکاح کالعدم ہوگا۔

شرع محمدی میں رشد یعنی سن تمیز کی کوئی خاص مدت نہیں مقرر ہے۔ مگر قانون انگلستان  
سے ساتھ اس کا سن (۱۶) کے کی بے شعوری اور اسکی اس قابلیت میں کہ وہ اپنے افعال کے  
نتائج قانونی کو سمجھ سکے قارق قرار دیا گیا ہے۔ اور تعزیرات ہند میں بھی سات برس تک ہے

لہذا شرع طہ فمنا العقل والبلوغ والحیة فی العاقد الا ان الاقل شرط الافقاد فلا یعقد  
نکاح المجنون والصبی الذی لا یقلد ولا یدین شرط النفاذ فان نکاح الصبی العاقل یتوقف نفاذہ  
على اجازة ولیہ۔ قواعد عالمگیری صفحہ ۳۷۷۔ قواعد قاضیان صفحہ ۳۸۰۔ ۱۲۔

جس مسلمان نے انگلستان میں بدو و باش اختیار کر لی ہو اسکی قابلیت از دواج قانون انگلستان  
موافق قرار دیکھا گئی۔ مگر جو مسلمان بلاد اسلام میں سکونت دائمی رکھتا ہو اسکی قابلیت مزوج فرج  
محمدی کے موافق سمجھی جائیگی۔ پس یہ تحقیق کرنا ضرور ہے کہ وہ شرائط ضروریہ کیا ہیں جسے آدمی  
ایک مشروع و مباح نکاح کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ شرع شریف میں  
نکاح شرعی کرنے کی قابلیت اُچی بنا پر مبنی ہے جس بنا پر اور معاہدات کرنے کی قابلیت موقوف ہے۔  
قواعد عالمگیری میں لکھا ہے کہ لا یجوز ان شرائط کے جو جواز نکاح کو لازم ہیں منافیہ  
عقل و بالغ اور آزاد ہونا ہے۔ صرف فرق اتنا ہے کہ درحالیہ پہلی شرط یعنی عاقل ہونا جواز نکاح کی شرط  
ضروری ہے کیونکہ مجنون یا بے عقل کا نکاح نہیں کر سکتا اور دوسری شرط یعنی بلوغ شرعی اور آزادی  
صرف نفاذ نکاح کے لیے لازم ہیں کیونکہ نابالغ اگر عاقل اور آزاد ہو نکاح کر لے اسکا نفاذ اسکے لیے  
ممنوع ہے بلکہ موقوف ہے۔ پس معلوم ہوا کہ بلوغ و رشد شرائط ضروریہ جواز نکاح کی ہیں۔  
جو اگر کا شرعاً نابالغ ہو وہ کسی قسم کے تصرفات شرعیہ نہیں کر سکتا ہے لہذا نکاح کرنے کے  
قابل بھی نہیں ہے۔ مگر قانون انگلستان کی طرح شرع محمدی میں بھی صغیر و سر یعنی اُس  
بچے کے میں جو نابالغ اور بے شعور ہو اور اُس کے میں جو صرف نابالغ ہو فرق کیا گیا ہے۔  
جب صغیر یعنی ایسا اور کا نکاح کر لے جو سن تمیز کو نہ پہنچا ہو یا عقل و شعور نہ رکھتا ہو  
یا اپنے اس فعل کے نتائج کو نہ سمجھ سکتا ہو تو وہ نکاح کالعدم ہوگا۔

شرع محمدی میں رشد یعنی سن تمیز کی کوئی خاص مدت نہیں مقرر ہے۔ مگر قانون انگلستان  
سے ساتھ اس کا سن (۱۶) کے کی بے شعوری اور اسکی اس قابلیت میں کہ وہ اپنے افعال کے  
نتائج قانونی کو سمجھ سکے فارق قرار دیا گیا ہے۔ اور تعزیرات ہند میں بھی سات برس تک ہے

لہذا شرع طہ فمنا العقل والبلوغ والحیة فی العاقد الا ان الاقل شرط الافقاد فلا یعقد  
نکاح المجنون والصبی الذی لا یقلد ولا یدین شرط النفاذ فان نکاح الصبی العاقل یتوقف نفاذہ  
على اجازة ولیہ۔ قواعد عالمگیری صفحہ ۳۷۷۔ قواعد قاضیان صفحہ ۳۸۰۔ ۱۲۔



انہی قسم کے ہیں جیسے قانون انگلستان اور قانون فرانسیس میں بعض قربا سے شادی کرنا ممنوع ہے۔

اسباب تحریم یا موانع نکاح پانچ قسم کے ہیں۔ ۱۔ سبب مطلق۔ ۲۔ سبب بالنسبہ۔ ۳۔ سبب محرم۔ ۴۔ سبب محکم۔

یہ اسباب اولاً تحلیل یا تحریم نسب سے پیدا ہوتے ہیں۔ ثانیاً مصاہرت یعنی قرابت نسبتی سے۔ ثالثاً رضاع یعنی دودھ پلانے سے۔ رابعاً تکمیل عدد شرعی ازواج سے۔

کاسن ڈی پرسول صاحب نے اپنی تاریخ عرب صفحہ ۴۵۱ میں لکھا ہے کہ ۱۱ اگست زمانہ عرب سوتیلی بان اور ساس کا نواح سوتیلے بیٹے اور داماد کے ساتھ بائزہ ہانتے تھے۔۔۔ قرآن مجید میں اس رسم فوج کی ممانعت قطعی کر دی ہے اور فرمایا ہے کہ۔۔۔ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

لَا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ أَعْيُنُكُمْ وَأَنْ كُنْتُمْ تَحْسَبُونَ أَنَّكُمْ مُؤْمِنُونَ وَاللَّهُ يَبْصُرُ مَا تَكْتُمُونَ

باب نے صلح کیا ہو مگر وہ بات جو زمانہ سابق میں ہوئی تھی حقیقت کہ وہ حیوانی اور ریائی اور بکوداری تھی۔ (قرآن مجید سورہ آل عمران آیت ۲۶)۔ اس کے بعد مورات شریعت کی تشریح کر دی ہے۔

عَلَيْكُمْ أُولَئِكَ دِينُكُمْ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ فِيكُمْ تِلْكَ الْأَيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (سورہ آل عمران آیت ۷۵)۔

یہ بھی نام کی گئیں جو تمہاری ماٹرن اور تمہاری بیٹیوں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری بھوپیان اور تمہاری خالہاں اور تمہاری بھتیجیاں اور تمہاری بھانجیاں اور تمہاری دودھ ماٹرن اور تمہاری دھین اور تمہاری ساسیں اور تمہاری پالکے اور کیاں جو تمہاری آنے بیٹوں کی گود میں ہوں جو تمہاری مائیں ہوں جس اگر شے ان کے داخل کیا ہو تو کچھ خاص ہوتا ہے کہ وہ غلط نہیں ہے اور نہ کوئی حرج ہے ان بیٹوں کی جو تمہارے صلب سے ہوں اور یہ کہ وہ دھینوں سے ایسی وقت میں نکلیں کہ

شیعہ اور مالکیہ اور حنفیہ ان سب کے نزدیک اس عورت سے نکاح کرنا حرام طلق ہے جسکو شوخص کا محل موجود ہو۔ مگر دایہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگرد امام ابو محمد کے نزدیک ایسا نکاح جائز ہے۔ ہندوستان کے حنفیوں میں اس کا محل درمختف ہے۔ مگر عموماً ایسے نکاح نہایت معیوب سمجھے جاتے ہیں۔

شافعیہ اور مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک نکاح کرنا احرام کی حالت میں ممنوع ہے پس جب مرد و عورت دونوں میں سے ایک بھی ان تینوں فرقوں میں سے کسی فرقے سے ہو اور عالم حج میں نکاح کر لے تو وہ نکاح حرام ہوگا۔ مگر حنفیہ کے نزدیک ایسا نکاح درست ہے۔ شیعہ کے نزدیک یہ ہے کہ احرام کی حالت میں نکاح کرنا باہر حال ناجائز ہے مگر وہ عورت ہمیشہ کے لیے اس مرد پر حرام نہیں ہو جاتی الا اینکه وہ مرد ایسے نکاح کے ناجائز نہونے سے اٹھ ہو سب فرقوں کے نزدیک ایک ہی زمانہ میں واپسی حورون سے نکاح کرنا حرام ہے جو یاہم ایسی قرابت رکھتی ہوں کہ فرض کیجئے اگر ان میں سے ایک مرد ہو تا تو ان دونوں میں نکاح نہ شرعاً حرام ہے شیعہ اور حنفیہ کے نزدیک جب مرد اور عورت میں زنا واقع ہو ہو تو وہ مرد اس عورت کی لاپور بن سے نکاح نہیں کر سکتا۔

جس شخص نے ان دو بڑے اسلامی فرقوں (سنتی اور شیعہ) کی شرع کو نظر متعلق سے دیکھا ہے اُس سے یہ بات مخفی نہیں ہے کہ بیرونی لوگوں یعنی غیر مسلمین کے ساتھ ان کے برتاؤ میں کیا فرق رہا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ جن قوموں نے مذہب شیعہ قبول کر لیا انکو یورپ کی عیسائی قوموں سے بہت سابقہ نہیں پڑا مگر ایشیا کی قوم جس سے انکو ہمیشہ تعلق تام و دائمی رہا مگر خانات اسکے سنیوں پر یورپ کی قوموں کی تاثیر ہمیشہ کم و بیش ہوئی۔ چونکہ شیعہ اور حنفی کا

لے دایہ نمبر ۸۰۔ امام ابو یوسف نے ان دونوں صاحبوں سے اختلاف کر کے فرمایا ہے کہ ایسا نکاح ناجائز ہے۔ امام داؤد میں بھی لکھا ہے کہ ایسا نکاح اس عورت میں اتفاق علما حرام ہے جبکہ جن میں بیٹ کے لڑکے کا نسب معلوم نہایت ہو جائے۔ ہرگز نہ ہایہ کتاب ۴ باب ۳ جامع اشاعت ۱۷۲۸ شافعیہ کو حنفیہ سے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

شیعہ اور مالکیہ اور حنفیہ ان سب کے نزدیک اس عورت سے نکاح کرنا حرام طلق ہے جسکو اور شخص کا محل موجود ہو۔ مگر ہر ایک سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور اُن کے شاگرد امام ابو محمد کے نزدیک ایسا نکاح جائز ہے۔ ہندوستان کے حنفیوں میں اسکا محل در آمد مختلف ہے۔ مگر عموماً ایسے نکاح نہایت معیوب سمجھے جاتے ہیں۔

شافعیہ اور مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک نکاح کرنا احرام کی حالت میں ممنوع ہے پس جب مرد و عورت دونوں میں سے ایک بھی ان تینوں فرقوں میں سے کسی فرقہ سے ہو اور عالم حج میں نکاح کر لے تو وہ نکاح حرام ہوگا۔ مگر حنفیہ کے نزدیک ایسا نکاح درست ہے۔ شیعہ کے نزدیک یہ ہے کہ احرام کی حالت میں نکاح کرنا باہر حال ناجائز ہے مگر وہ عورت ہمیشہ کے لیے اس مرد پر حرام نہیں ہو جاتی الا یہ کہ وہ مرد ایسے نکاح کے ناجائز ہونے سے متاثر ہو سب فرقوں کے نزدیک ایک ہی زمانہ میں واپسی عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے جو باہر ایسی قربت رکھتی ہوں کہ فرض کیے کہ اگر ان میں سے ایک مرد ہوتا تو ان دونوں میں نکاح شرعاً حرام نہ ہوتا۔ شیعہ اور حنفیہ کے نزدیک جب مرد اور عورت میں زنا واقع ہو تو وہ مرد اس عورت کی لاپرواہی سے نکاح نہیں کر سکتا۔

جس شخص نے ان دو بڑے اسلامی فرقوں (سنی اور شیعہ) کی شرع کو نظر ثانی سے دیکھا ہے اُس سے یہ بات مخفی نہیں ہے کہ بیرونی لوگوں کی غیر مسلمین کے ساتھ انکے برتاؤ میں کیا فرق رہا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ جن قوموں نے مذہب شیعہ قبول کر لیا انکو یورپ کی عیسائی قوموں سے بہت سابقہ نہیں پڑا مگر ایشیا کی قوم جس سے انکو ہمیشہ تعلق تام و دائمی رہا مگر یہ خلات اسکے سنیوں پر یورپ کی قوموں کی تاثیر ہمیشہ کم و بیش ہوا کی۔ چونکہ شیعہ اور سنی کا

۷

لے ہر ایک فرقہ۔ امام ابو یوسف نے ان دونوں صاحبوں سے اختلاف کر کے فرمایا ہے کہ ایسا نکاح ناجائز ہے۔ امام داؤد میں بھی لکھا ہے کہ ایسا نکاح اس صورت میں باتفاق علماء حرام ہے جبکہ جن میں بیٹ کے لڑکے کا نسب معلوم نہ ہو۔ ہوا ہے کہ ہر فرقہ ہر ایک کتاب ۲ باب ۳ جامع اشاعت ۱۷۲ صفحہ شافعیہ کو حنفیہ سے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

## طرز یا صورت نکاح

کتاب فقہ میں اور چند شرائط نکاح بھی لکھے ہیں لیکن اگر غور کیجیے تو یہ سب شرائط تکلفات ظاہری معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً یہ ضرور ہے کہ (۱)، متناکحین ایک دوسرے کے کلام کو سنیں یعنی تشریحات نکاح کو طرفین سمجھ جائیں۔ (۲)، اگر بالغ و عاقل ہوں تو واقعی رضامندی نکاح سے ظاہر کریں (۳)، شوہر اور زوجہ کی تصریح بخوبی کر دی جائے تاکہ انکی شناخت میں کچھ شک نہ واقع ہو۔ (۴) شغل ظاہری کے باب میں سستی اور شیعہ میں اتفاق ہے۔ مگر سنیوں کے نزدیک ایجاب و قبول ایک ہی جلسہ میں ہونا چاہیئے اور ایجاب و قبول میں اختلاف ہونا چاہیئے۔ شیعوں کے نزدیک ایجاب و قبول میں توافق لفظی ہونا کچھ ضرور نہیں ہے۔

سنیوں کے مذہب میں تصدیق نکاح کے لیے گواہوں کا ہونا بھی ضرور ہے۔ مگر شیعوں کے نزدیک حضوری گواہوں کی کسی امر متعلقہ نکاح میں ضرور نہیں ہے۔ پس اگر مرد اور عورت خود یا انکے اولیاء و شرعی پوشتیدہ طور سے نکاح پر ہو لیں تو شرعاً مانوس ہے۔ بلکہ اگر پوشتیدہ نکاح پڑھنے کا حکم ہو تو بھی نکاح نہ باطل ہوگا۔

کوئی خاص رسم شادی رچانے کا شرعاً معتق نہیں ہے۔ اور چونکہ فریقین کے نزدیک نکاح عبادت میں داخل نہیں ہے بلکہ معاملات میں داخل ہے لہذا اجازت نکاح کسی قسم کے رسوم مذہبی بجالانے پر بھی موقوف نہیں ہے۔

## مختص المقام صورتین نکاح کی

ہندوستان میں اور دیگر ممالک اسلامیہ میں بھی بہت سے رسوم مختص المقام نکاح کے ساتھ شریک کر دیے گئے ہیں۔ مگر نکاح کا جواز یا عدم جواز ان رسوم کے فعل یا ترک پر کسی طرح موقوف نہیں ہے

سلہ قناداس مالکیہ صفحہ ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹۔ شرایع الاسلام صفحہ ۲۶۳۔ ۱۲ منہ ۲۵ جامع اہل سنت

مفتاح۔ شرایع الاسلام صفحہ ۲۶۲۔ ۱۲۔ منہ ۲۵ شرایع الاسلام صفحہ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱



جو اور قوموں کے قرب و اتصال کی وجہ سے اہل اسلام کے رسوم و عادات میں شامل ہو گئے ہیں۔ جب دو شخص شرعاً نکاح کی قابلیت رکھتے ہوں یا ہم نکاح کر لیں تو وہ نکاح شرعاً جائز اور واجب العمل ہوگا بشرطیکہ طرفین کی رضا مندی سے دو گواہوں کے سامنے ہوا ہو۔ شیعوں کے نزدیک حضوری شاہدین بھی نکاح میں شرط نہیں ہے۔

شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ عا جب کوئی مرد کہے کہ میں فلاں عورت کا شوہر ہوں اور وہ عورت کہے کہ ہاں یہی ہے کتابت یا جب کوئی عورت کہے کہ فلاں مرد کی زوجہ ہوں اور وہ مرد کہے کہ ہاں یہ میری زوجہ ہے تو یہ تجویز کیا جائیگا کہ ظاہر ان دونوں کا نکاح باہم ہو گیا ہے، قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ مسلمانوں میں جواز نکاح کسی خاص رسم مذہبی یا غیر مذہبی کے احکام کے بغیر شرعاً موقوف نہیں ہے بلکہ اگر طرفین خود آپس میں اپنا نکاح چاہ لیں تو وہ بھی شرعاً جائز اور واجب العمل ہوگا۔

مگر چونکہ ہندوستان میں کچھ رسوم بھی ادا کیے جاتے ہیں لہذا اس ملک میں مختلف صورتیں نکاح کی عموماً پائی جاتی ہیں۔ یعنی نکاح عربی جبکہ عرفاً شادی بیاہ کہتے ہیں۔ اور نکاح شرعی جس میں صرف احکام شرعی کی پابندی کی جاتی ہے۔ نکاح عربی ثیمہ اور سنی دونوں میں پختلک رسوم کے ساتھ اسی طرح کیا جاتا ہے جس طرح ترکی یعنی دولت عثمانیہ میں ہوتا ہے۔ ترکوں میں جن رسوم کے ساتھ نکاح ہوتا ہے انکو ڈی او ہن صاحب مورخ فرانسیسی نے خوب پست کندہ بیان کیا ہے۔ نکاح شرعی میں کسی رسم کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اس قسم کے نکاح میں فقط شرع کی پابندی کی جاتی ہے۔ چونکہ لفظ عربی اور لفظ شرعی اکثر ان مقدمات میں پیش آتا ہے جن میں کسی ایک کے کامالی ہونا یا ناک مان کے نکاح کا وقوع و عدم وقوع مورد نزاع ہوتا ہے لہذا ان دونوں قسموں کے نکاح میں فرق باہر رکھنا ضرور ہے۔ مگر یہ بھی یاد رکھنا لازم ہے کہ جہاں تک نکاح کے نتائج شرعی تعلق ہیں وہاں تک نکاح کی پابندی بدرجہ مساوی واجب ہے خواہ بصورت عربی ہو یا ہونخواہ بصورت شرعی۔

البتہ عرفی نکاح میں جس اعلان کے ساتھ رسوم ادا کیے جاتے ہیں اس سے یہ ظن غالب پیدا ہوتا ہے کہ جب کبھی وقوع نکاح پر کوئی تنازع ہوگا تو لائق الطریقان شہادت اسکی نسبت بہم پہنچ جائیگی۔ مگر نکاح شرعی میں چونکہ صرف احکام شرع کی تعمیل کی جاتی ہے اور اعلان بہت کم ہوتا ہے لہذا جب ایسے مقدمات میں لائق اعتبار شہادت پیش کر لے گی ضرورت ہوتی ہے تو اسکا پیش کرنا ایسا آسان نہیں ہوتا جیسا نکاح عرفی میں ہوتا تھا لہذا اس نکاح کی جرحی ہوگی ہو۔  
پہلا نکاح غریبانہ بھی ایسا رت غرض ہوتا ہے۔

ہندو ستان کے حق از شیعہ کے رسوم نکاح میں کچھ ایسا فرق نہیں ہے۔ سب شادیوں کی تہہ منگنی سے پہلے ہوتی ہے جو کئی سال یا کئی مہینہ یا کئی ہفتہ نہتی ہے۔ اور نکاح نابالغوں میں بھی وہاں تک نہیں کی جا سکتا ہے۔

عموماً نکاح دو طرح کے باپ یا ولی کے گھر میں موجودگی و کلا و طر فین (اگر کوئی ہو) اور معانوں کے ہوتا ہے۔ بعض معانوں کی گواہی نکاح نامہ پر لکھ دی جاتی ہے۔ اس دست آویز میں وہ تمام اشخاص جنکی پابندی کا اقرار نہ کرنے کیسا ہے اور تعدا و تہر اور اسکی ادا دانی کی صورت اور امور متعلقہ حراست اولاد اور آؤر ایسے ہی امور درج کیے جاتے ہیں۔ اور آپس پر دو طرح اور دو طرح کے اولیا و شرعی اور وکلا و اگر کوئی ہوں کی شہادت لکھی جاتی ہے۔ معزز خاندانوں میں بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ ایسی ایک دستاویز میں شہادۃ نکاح درج ہوں نہ تحریر کر لیا جائے علی الخصوص پہلی شادی میں اور جب طر فین کے غویا و حم شیم ہوں تو ضرور نکاح نامہ لکھوایا جاتا ہے۔ اسکو کا بین نامہ بھی کہتے ہیں۔

سے بعض منافع بنکار میں جو ایک ازدواج الہی سلام جاری ہے اسکو موجب طر فین یا اسکو ولیوں کو نکاح کی جرحی کرانے نہ کرنے کا اختیار ہے۔ جب یہ بل قانون ہو کے کو تھ اسوقت اس کتاب کے مولف نے حکام کو نسل سے باہر حرم کیا تاکہ نکاح کی جرحی کرانے کو جبری کر دیا نہ اسب سے مگر اور صاحبوں کی رائے غالب آئی۔ اسوقت سے یہ تسلیم کر لیا گیا ہے کہ جرحی نکاح کرانے یا نہ کرنے کا اختیار طر فین کو دینے سے انتظام عدالت میں جرحی جرحی واقع ہوتی ہیں۔ صوبہ الحیر میں نکاح کو جرحی کرنا جبری ہے۔ ۱۲ مرتبہ گریہ باور ہے کہ نکاح عرفی تہہ نکاح ہوتا ہے کہ نکاح نامہ ہے کہ نکاح نامہ نہیں ہے۔ ۱۳۔ منہ

البتہ عرفی نکاح میں جس اعلان کے ساتھ رسوم ادا کیے جاتے ہیں اُس سے یہ ظن غالب پیدا ہوتا ہے کہ جب کبھی وقوع نکاح پر کوئی تنازع ہوگا تو لائق الطہان شہادت اُسکی نسبت بہم پہنچ جائیگی۔ مگر نکاح شرعی میں چونکہ صرف احکام شرع کی تعمیل کی جاتی ہے اور اعلان بہت کم ہوتا ہے لہذا جب ایسے مقدمات میں لائق اعتبار شہادہ پیش کر کے ضرورت ہوتی ہے تو اُسکا پیش کرنا ایسا آسان نہیں ہوتا جیسا نکاح عرفی میں ہوتا ہے لہذا اُس نکاح کی جرحی ہوگی ہو۔  
پہلا نکاح غریبانہ بھی ایسا رستہ عرفی ہوتا ہے۔

ہندو ستاج کے حق اور شیعہ کے بموجب نکاح میں کچھ ایسا فرق نہیں ہے۔ سب شادیوں کی تہہ منگنی سے پہلے ہوتی ہے جو کئی سال یا کئی مہینہ یا کئی ہفتہ تہی ہے۔ اور نکاح نابالغوں میں بھی اور بالوغت تک بھی باہم کر دیا جاتا ہے۔

عموماً نکاح دو طرح کے باپ یا ولی کے گھر میں موجودگی و کلا و طرفین (اگر کوئی ہو) اور معانوں کے ہوتا ہے۔ بعض معانوں کی گواہی نکاح نامہ پر لکھ دی جاتی ہے۔ اس دست آویز میں وہ تمام اشخاص جنکی پابندی کا اقرار نامی کرنے کیا ہے اور تعداد مہر اور اُسکی ادائیگی کی صورت اور امور متعلقہ حراست اولاد اور آؤر ایسے ہی امور درج کیے جاتے ہیں۔ اور اُسپر دو گواہ اور دو گواہوں کے اولیا و شرعی اور وکلا اگر کوئی ہوں کی شہادت لکھی جاتی ہے۔ معزز خاندانوں میں بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ ایسی ایک دستاویز میں شرابطہ نکاح درج ہوں نہ تحریر کر لیا جائے علی الخصوص پہلی شادی میں اور جب طرفین کے عیال و محرم ہوں تو ضرور نکاح نامہ لکھوایا جاتا ہے۔ اُسکو کا بین نامہ بھی کہتے ہیں۔

سے بعض منافع بنگلہ دین جو ایک ازدواج الہی سلام جاری ہے اُسکو جو جب طرفین یا اُسکے ولیوں کو نکاح کی جرحی کرانے نہ کرنے کا اختیار ہے۔ جب یہ بل قانون ہو کے کوئی اسوقت اس کتاب کے مولف نے حکام کو نسل سے باہر ارعوض کیا تھا کہ نکاح کی جرحی کرانے کو جبری کر دینا مناسب ہے مگر اور صاحبوں کی رائے غالب آئی۔ اسوقت سے یہ تسلیم کر لیا گیا ہے کہ جرحی نکاح کرانے یا نہ کرنے کا اختیار طرفین کو دینے سے انتظام عدالت میں جرحی جرحی واقع ہوتی ہیں۔ صوبہ الحیر میں نکاح کو جرحی کرنا جبری ہے۔ ۱۲۰۰ مسطورہ کہ یہ باوجود ہے کہ نکاح عرفی تہہ نکاح ہوتا ہے کہ چونکہ انھیں فضول غریبی اور اسراف بہت ہوتا ہے۔ ۱۲۱۔ منہ





## رضامندی

کوئی معاہدہ کامل نہیں ہو سکتا تاہم قسٹیکہ طرفین اسکی حقیقت کو سمجھ کر اپنی رضامندی نہ ظاہر کریں۔ پس معاہدہ نکاح سے بھی رضامندی طرفین سمجھی جاتی ہے۔ اور جب طرفین ایک دوسرے کو دیکھ سکیں اور رضا و رغبت خود نکاح کا اقرار کر لیں اور ایسا اقرار کرنے کے قابل بھی نہ جہا ہوں تو ایسے نکاح کے ہوا میں کچھ شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔ مگر چونکہ مشرقی عورتیں عموماً پردہ میں رہتی ہیں اور اپنی شادی کے امور میں انہی خاص مرضی کو عمل میں لانے میں ٹیٹھی و قسٹیں انکو پیش آتی ہیں لہذا شرع محمدی میں وہ اصول تفصیلاً لکھ دیے گئے ہیں جس سے عورتیں نہ صرف اپنے اولیاء کی حرص و طمع سے اپنے تئیں بچا سکتے ہیں بلکہ کچھ اختیار اپنے شوہر کو پسند کر لینے کا بھی رکھتے ہیں۔

مثلاً جب مرد بالغ یا زن بالغہ کی طرف سے نکاح پڑھا جائے تو ایسے نکاح کے جواز کے لیے پُر ضرور ہے کہ وہ شخص اپنی رضامندی ظاہر ہے۔ یا یوں کہے کہ جو نکاح بغیر اجازت یا رضامندی نکاح یا منکوحہ کیا گیا ہو وہ باطل ہے چاہے کسی شخص نے وہ نکاح کر دیا ہو۔  
حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک بالغ و رشید اور صحیح العقل عورت اپنا نکاح کر لینے کی قابلیت مطلقاً رکھتی ہے۔ شیعوں کے احکام اس باب میں بہت صریح و واضح ہیں۔ انکے یہاں یہ حکم ہے کہ بالغہ و رشیدہ کے نکاح میں کسی ولی کی ضرورت نہیں ہے۔ ورنہ میں بھی یہی قول لکھا ہے کہ بالغہ اور صحیح العقل عورت کا نکاح خود اسکی رضامندی سے ہو سکتا ہے گو اسکے اولیاء نے اسکا نکاح نہ کر دیا ہو یا نہ منظور کیا ہو اور خواہ وہ عورت باکرہ ہو خواہ اہلیہ۔

شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بھی باکرہ و رشیدہ کی رضامندی اسکے جواز نکاح کو لازم بلکہ لازم ہے جس طرح حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک ہے مگر وہ اپنا نکاح بااِستحسان و ولی نہیں کر سکتی۔

### رضامندی

کوئی معاہدہ کامل نہیں ہو سکتا، تاہم قینکہ طریقہ اسکی تحقیق کو سمجھ کر اپنی رضامندی نہ ظاہر کریں۔ پس معاہدہ نکاح سے بھی رضامندی ظاہر نہیں جاتی ہے۔ اور جب طرفین ایک دوسرے کو دیکھ سکیں اور برضا و رغبت خود نکاح کا اقرار کر لیں اور ایسا اقرار کرنے کے قابل بھی نہ گناہوں تو ایسے نکاح کے باوجودین کچھ شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔ مگر چونکہ شرعی عورتین عموماً پردہ میں رہتی ہیں اور اپنی شادی کے امور میں اپنی خاص مرضی کو عمل میں لانے میں ٹیڑھی دقتیں انکو پیش آتی ہیں لہذا شرعی محمدی میں وہ اصول تفصیلاً لکھ دیے گئے ہیں جس سے عورتین نہ صرف اپنے اولیاء کی حرص و طمع سے اپنے تئیں بچا سکتے ہیں بلکہ کچھ اختیار اپنے شوہر کو پسند کر لینے کا بھی رکھتے ہیں۔

مثلاً جب مرد بالغ یا زن بالغہ کی طرف سے نکاح پڑھا جائے تو ایسے نکاح کے جواز کے لیے یہ ضرور ہے کہ وہ شخص اپنی رضامندی ظاہر ہے۔ یا یوں کہیں کہ جب نکاح بغیر اجازت یا رضامندی نکاح یا نکاح ہو گیا ہو وہ باطل ہے چاہے کسی شخص نے وہ نکاح کر دیا ہو۔

حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک بالغ و رشید اور صحیح العقل عورت اپنا نکاح کر لینے کی قابلیت مطلقاً رکھتی ہے۔ شیعہ کے احکام میں اس باب میں بہت صریح و واضح ہیں۔ انکے یہاں یہ حکم ہے کہ بالغ و رشید کے نکاح میں کسی ولی کی ضرورت نہیں ہے۔ یہاں میں بھی یہی قول لکھا ہے کہ بالغ اور صحیح العقل عورت کا نکاح خود اسکی رضامندی سے ہو سکتا ہے گواہ کے اولیاء نے اسکا نکاح نہ کر دیا ہو یا نہ منظور کیا ہو اور خواہ وہ عورت باکرہ ہو خواہ بیٹہ۔

شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بھی باکرہ رشیدہ کی رضامندی اسکے جواز نکاح کو لازم بلکہ لازم ہے جس طرح حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک ہے مگر وہ اپنا نکاح باواسطت ولی نہیں کر سکتی۔

۱۔ فتاویٰ مالکیہ صفحہ ۲۰۵ ۲۔ فتاویٰ فامینان صفحہ ۲۰۱ ۳۔ شریع الاسلام صفحہ ۲۴۳ ۴۔ ۲۴۳ ۵۔ ۱۳۰

۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵

بعد اسکے برادر یعنی اور حنیف اور دادا اور چچا اور چچا زاد بھائی اور عاق کو علی الترتیب اور ان کے بعد بیوی کو  
 شافیہ اور مالکیہ کے نزدیک چونکہ دلی کا ہونا ہمیشہ صحت نکاح کے لیے ضرور ہے لہذا اس  
 مسئلہ میں دو قول پیدا ہو گئے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ دلی کو بالکل شرع سے اختیارات موصول  
 ہوئے ہیں لہذا صرف دلی کا نکاح میں موجود ہونا ضرور ہے بلکہ اجازت نکاح میں بھی اسکا نہایت  
 ہونا واجب ہے۔ پس اس قول کے موافق جو نکاح دلی بعیہ کے ذریعہ سے ہوا ہو در مالکیہ اس سے  
 قریب کوئی ولی موجود ہو وہ ضرور ناجائز ہی نہیں ہے بلکہ دلی قریب بعد وقوع نکاح اجازت دیکر  
 اس محل کو جائز نہیں کر سکتا جو پیشتر بغیر اسکی رضامندی کے کر لیا گیا ہو۔  
 مگر یہ سخت مسئلہ کسی گروہ میں جو شامعی یا مالکی طریق رکھتا ہے جاری نہیں ہے  
 دوسرا قول پہلے قول کی نفی میں ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ شیخ زیاد۔ نے اس قول کو امام  
 مالک کا قول کہہ دیا تھا۔

اس قول کے موافق یہ ہے کہ حق وراثت تو بیشک شرع نے ولی کو بخشا ہے مگر وہ حق اس  
 اختیار کے بموجب عمل میں لایا جاتا ہے جو عورت نے دلی کو عطا کیا ہے اس واسطے کہ جب عورت  
 اپنے باپ کے اختیار سے نکل گئی ہو تو پھر وہ اپنے افعال کی خود مالک اور مواخذہ دار ہے پس  
 امور تزویج میں صرف اس سے مشورہ ہی نہ لینا چاہیئے بلکہ اسکو اختیار ہے کہ جس شخص کو چاہے  
 اپنا ولی اور اپنے حقوق شرعیہ کا حافظ مقرر کرے۔ اگر وہ ولی قریب کو اپنا دشمن یا بدخواہ سمجھتا  
 ہے تو کسی عزیز بعید کو ولی مقرر کر سکتی ہے کہ اسکے نکاح میں اسکی طرف سے کارروائی کرے۔  
 اس قول کے موافق دلی اس عورت کے وکیل کے طور پر کام کرتا ہے اور سب اختیارات وراثت  
 اس سے حاصل کرتا ہے اور اسی کے فائدہ کے لیے کام کرتا ہے۔

۱۔ محمد عظیم کتاب النکاح۔ کتاب الاقارب۔ ۲۔ کتاب ۱۔ باب ۲۔ میں لکھا ہے کہ امام مالک اور امام شافعی  
 قول ہے کہ عورت کسی حال میں اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی نہ باجارت ولی نہ بلا اجازت ولی نہ وہ اپنی بیوی یا لڑکی یا غلام  
 نکاح کر سکتی ہے اللہ کسی کی دلیل نکاح جہنم سے ہے۔ ۲۰۸



یقول الکفری اور ابن القاسم اور ابن بلیمان نے اختیار کر لیا ہے اور صیغہ البیہ کے فاضیون  
چند متواتر فیصلوں میں اسکی تائید لکھی ہے۔

جب وہ ولی جسکو بترجیح دیگر اشخاص حق ولایت حاصل ہو غیر حاضر ہو اور یہ نہ معلوم ہو کہ  
وہ کہاں ہے یا جب وہ قیدی ہو یا غلام بنا ڈالا گیا ہو یا جب وہ اُس مَکَلَم سے جہان وہ عورت رہتی ہو  
دس روز کی راہ پر ہو یا مجنون یا بالغ ہو تب ولایت اُس شخص کو ملے گی جو اس کے بعد متقی ولایت ہو۔  
حقیقہ کے نزدیک عورت ہمیشہ اسکی مستحق ہے کہ بلا واسطہ ولی اپنے نکاح کی اجازت  
اور جب ولی مغیر ہو کر اسکی طرف سے نکاح میں کارروائی کرتا ہے تو اسکی نسبت ہمیشہ بھی مکمل  
کیا جاتا ہے کہ اسکو اختیارات ولایت عورت اُسی عورت سے حاصل ہوے جن میں وہ کسی حال میں  
اُس اجازت یا ہدایت کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کر سکتا جو اُس عورت کے اسکو مکمل ہوئی ہے  
جب عورت اپنے ولی کو اجازت دیدے کہ کسی خاص شخص کے ساتھ اسکا نکاح کر دے یا کسی  
خاص شخص کے ساتھ اپنا نکاح کرے۔ نہ رضامندی ظاہر کر چکی ہو تو ولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ  
اسکا نکاح دوسرے شخص کے ساتھ کر دے۔

شیعوں کے نزدیک بالفہ رشیدہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے اور کسی وکیل یا درسیانی یا دوسری  
ضرورت نہیں کہتی ہے جسکے ذریعہ سے وہ اپنی رضامندی ظاہر کرے۔ چنانچہ شرائع اسلام  
میں لکھا ہے کہ اگر کسی عورت کے اولیا اسکی خواہش کے موافق اسکے کفو یا ہم چشم سے اسکا  
نکاح نہ کریں تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ وہ انکی مرضی کے خلاف خود اپنا نکاح کر لینے کی تیاری  
شعبہ اور حنفیہ اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ معاہدہ نکاح میں عورتیں اور ولی کی وکالت یا  
قائم مقامی کر سکتی ہیں۔ چنانچہ شرائع الاسلام (صفحہ ۲۶۶) میں لکھا ہے کہ وہ معاہدہ نکاح  
میں زن بالفہ و صحیح العقل کے کلام کا لحاظ رکھنا ضرور ہے۔ پس وہ صرف اپنا ہی نکاح کر لینے کی

۱۔ فتاویٰ مالکیہ ص ۴۰۔ ۱۲۔ ۱۱۔ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔ ۰۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱

یقول الکفری اور ابن القاسم اور ابن بلیمان نے اختیار کر لیا ہے اور صبیحہ البیہ سے فاضلین  
چند متواتر فیصلوں میں اسکی تائید لکھی ہے۔

جب وہ ولی جسکو بترجیح دیگر اشخاص حق ولایت حاصل ہو غیر حاضر ہو اور یہ نہ معلوم ہو کہ  
وہ کہاں ہے یا جب وہ قیدی ہو یا غلام بنا ڈالا گیا ہو یا جب وہ اُس مَعلم سے جہان وہ عورت رہتی ہو  
دس روز کی راہ پر ہو یا مجنون یا بالغ ہو تب ولایت اُس شخص کو ملے گی جو اس کے اقتدار میں ولایت ہو۔  
حقیقہ کے نزدیک عورت ہمیشہ اسکی مستحق ہے کہ بلا واسطہ ولی اپنے نکاح کی اجازت  
اور جب ولی مغیر ہو کر اسکی طرف سے نکاح میں کارروائی کرتا ہے تو اسکی نسبت ہمیشہ بھی مکمل  
کیا جاتا ہے کہ اسکو اختیارات ولایت عورت سے حاصل ہوئے ہیں میں وہ کسی حال میں  
اُس اجازت یا ہدایت کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کر سکتا جو اس عورت کے اسکو حاصل ہوئی ہے  
جب عورت اپنے ولی کو اجازت دیدے کہ کسی خاص شخص کے ساتھ اسکا نکاح کر دے یا کسی  
خاص شخص کے ساتھ اپنا نکاح کرے۔ نہ رضامندی نہ اصرار نہ چکی ہو تو ولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ  
اسکا نکاح دوسرے شخص کے ساتھ کر دے۔

شیعوں کے نزدیک بالفہ رشیدہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے اور کسی وکیل یا درمیانی نادی کی  
ضرورت نہیں کہتی ہے جبکہ ذریعہ سے وہ اپنی رضامندی ظاہر کرے۔ چنانچہ شرائع اسلام  
میں لکھا ہے کہ اگر کسی عورت کے اولیا اسکی خواہش کے موافق اسے کفو یا ہم چشم سے اسکا  
نکاح نہ کریں تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ وہ انکی مرضی کے خلاف خود اپنا نکاح کر لینے کی تیاری  
شعبہ اور حنفیہ اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ معاہدہ نکاح میں عورتیں اور ولی کی وکالت یا  
قائم مقامی کر سکتی ہیں۔ چنانچہ شرائع الاسلام (صفحہ ۲۶۶) میں لکھا ہے کہ وہ معاہدہ نکاح  
میں زن بالفہ و صحیح العقل کے کلام کا لحاظ رکھنا ضرور ہے۔ پس وہ صرف اپنا ہی نکاح کر لینے کی

۱۔ فتاویٰ مالکیہ صفحہ ۴۰۔ ۱۲۔ ۱۱۔ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔ ۰۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔

رضامندی اسوقت جائز نہیں ہے جب کوئی عورت کسی تخت یا رسی بین بیٹلا ہو سمجھیں اسکی جان کا اندیشہ ہو۔ اس امر کو الحیرس کی عدالت العالیہ نے ۹۔ نومبر ۱۳۳۶ء کو یکم کر دیا تھا اُس مقدمہ میں معلوم ہوا کہ ایک شخص طیب نامی نے ایک عورت زہرہ نامی کے ساتھ اس نام میں عقد کیا تھا جب اسکو دق کا آخری درجہ شروع ہو چکا تھا۔ نکاح کے چار ہی مہینہ کے بعد وہ عورت مر گئی۔ جب یلیب نے زہرہ کی جائداد پر حقوق شوہر کی دعویٰ کیا تو الحیرس کے قاضی نے اسکو ڈگری دی۔ مگر ایبل بین قاضی کا حکم منسوخ ہو گیا اور وہ نکاح ناجائز قرار دیا گیا۔

ایمپورٹنس لایس صاحب (عالم فرانسیسی) کے نزدیک یہ امر مشکوک ہے کہ آیا نکاح شرعی ایجاب و قبول بوجہ دگی گواہان کا نام ہے یا ایسے ایجاب و قبول کو صرف منگنی کے طور پر سمجھا جاتا ہے۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ تمام فرقہائے اسلام کے نزدیک نکاح اسوقت کامل ہے جبکہ ایجاب کے جواب میں قبول کیا جائے۔

منگنی کا رسم گو ہندوستان میں ہے مگر شرعاً واجب نہیں ہے۔ جب معاہدہ نکاح کی تکمیل عقد سے نہ ہوئی ہو اور میغہ نہ پڑھا گیا ہو تو ایسا نکاح نافذ نہیں ہو سکتا۔

پس شرع محمدی کے رو سے اقرار نکاح کے خلاف ورزی کی نالش نہیں ہو سکتی۔ بلکہ جب عقد ہو چکے اور تکمیل معاہدہ فی الواقع ہو چکی ہو تب ہی شوہر بازوجہ حقوق زوجیت دلا پائے کی نالش کر سکتی ہے۔

### شہادت

شیعوں کے نزدیک جواز نکاح حضوری گواہان پر موقوف نہیں ہے مگر خفیہ کے نزدیک

۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر سے استعوا ب ہر بات میں کرنا چاہیے جو اس سے متعلق ہو اور اگر وہ خاموش رہے تو رضامندی سمجھی جائیگی اور اسکی رضامندی فرض کر لینی چاہیے کہ وہ شرم کے مارے زبان سے نہیں کہہ سکتی اور خاموشی سے بھی زیادہ ہندو یا دلیل رضامندی کی ہے برخلاف رو دینے کے جو نا رضامندی کا دلیل ہے۔ بعض علما کا قول ہے کہ اگر منہ می صحتہ باتوں میں کہہ دے ہو تو وہ رضامندی نہیں ہے۔ ترجیح مگر تری ہلہ

صفحہ ۹۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۰۸۔ ۱۲۰ منہ ۱۵ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۷۹۔ ۱۲۰ منہ۔

گواہوں کا ہونا جواز نکاح کی شرط ہے۔۔ اور ضرورت خارج سے وقت گواہوں کا موجود ہونا ضروری  
بلکہ یہ بھی لازم ہے کہ وہ شرط نکاح سے واقف ہوں۔ اور یہ بھی ضرور ہے کہ گواہ اُن شخص کی  
شناخت کر سکیں جنہوں نے ایجاب و قبول کیا ہے۔ اگر کوئی عورت ایسی پوشیدہ یا اتفاقی شہ  
ہو کہ کوئی گواہ اُس کو نہ پہچان سکے اور یہ نہ کہ سکے کہ اُس کمرہ میں اُسی عورت نے یا اور کسی عورت  
رضامندی ظاہر کی تھی تو اُنکی شہادت کافی نہ ہوگی۔

گواہوں کا ہونا اُس وقت ضرور ہے جبکہ عقد یعنی ایجاب و قبول ہو رہا ہو۔  
قنودا سے عالمگیری میں لکھا ہے کہ وزیہ بھی شرط ہے کہ گواہ متناکین کے کلام کو سنیں۔  
اگر گواہ صرف ایک یا دہن منکوحہ کے کلام کو سنیں تو نکاح ناجائز ہوگا۔ اسی طرح سے جب  
دونوں گواہ طرفین کے کلام کو سنیں مگر علیحدہ علیحدہ سنیں تب بھی نکاح ناجائز ہوگا۔  
اور نکاح نہ رہا اُس وقت بھی واجب العمل ہوگا جبکہ ایسے شخص کے سامنے پڑھا جائے جو متناکین کا  
کلام تو سنیں مگر اُن کے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں یا اُنکی زبان نہ سمجھتے ہوں۔

تاہم شہادت ایسی شرط ضروری نکاح کی نہیں ہے جس سے مفق ممکن ہو۔ پس اگر کوئی نکاح  
ایسے ملک میں ہوا جو جہان شرط شہادت جو اہل سنت کے نزدیک معتبر ہے پوری نہ ہو سکے تو وہ  
نکاح ناجائز نہ ہوگا۔ جب شہادت ممکن ہو تاہم نکاح بغیر شہادت کر لیا جائے تب وہ  
نکاح ناجائز تصور کیا جاوے گا۔ مگر تب بھی اس نقص کا علاج زفاف ہے۔

گواہوں کا معتبر ہونا چار شرطوں سے مشروط ہے۔ یعنی حریت۔ سلامت عقل۔  
بلوغ۔ اسلام۔

۱۔ قنودا سے عالمگیری صفحہ ۴۸۳۔ ۲۔ فصول غادیہ۔ ۱۲ منہ قنودا سے عالمگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۳۔ گواہوں کے  
اسلام کی خصوصیت مسلمانوں ہی سے مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ لارڈ کوک صاحب نے فرمایا ہے کہ کافر اور سب  
معتبر گواہ نہیں ہو سکتا کہ سب کفار قانوناً دعوت رکھتے ہیں کیونکہ اُن میں باہم عینہ نفاد رہتا ہے اور کبھی صلح نہیں  
رہتی ہے جیسے امین اور شیطان میں ہمیشہ لڑائی رہتی ہے جسکے وہ بندے ہیں۔ ۱۲ منہ

مگر جب شوہر مسلم اور زوجہ غیر مسلم ہو تو نکاح دو غیر مسلم گواہوں کے سامنے ہو سکتا ہے جو عورت کے ہم مذہب ہوں یا اور کوئی مذہب رکھتے ہوں بشرطیکہ کوئی مان شرعی شہادت کا انہیں نہ موجود ہو۔

اہل سنت کے نزدیک نکاح کے گواہوں کا عادل ہونا شرط نہیں ہے۔ پس ان گواہوں کی شہادت تسلیم کر لی جائیگی جو مجرم یا سزا یافتہ ہوں یا معصیت یا زنا یا محصنہ یا غیر محصنہ سے متهم ہو چکے ہوں برس آدمی گواہ ہونے کے قابل اسوجہ سے نہیں کہ یہ طرفین کا کلام نہیں سن سکتے۔ حنفیہ کے نزدیک اندھوں کی گواہی نکاح میں جائز ہے۔

حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے مگر صرف عورتوں ہی کے سامنے نکاح نہیں ہو سکتا۔ مالکیہ کے نزدیک سب گواہوں کا مرد ہونا ضروری ہے۔ اگرچہ شرعاً وہی گواہوں کا ہونا نکاح میں شرط ہے بشرطیکہ دونوں مرد ہوں اور خلفائے راشدین رہنمہ ہمیشہ نکاح شرعی کرتے تھے مگر خاص کر ہندوستان کے مسلمانوں میں کتنا ایسے شرعی اور بے نائش شادیاتی ہیں جنہیں دو گواہوں سے زیادہ نہ موجود ہوں۔

سنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک ایجاب تحریر اور وکالتا دونوں طرح سے ہو سکتا ہے۔ لیکن جب ایجاب تحریری ہو تو سینوں کے نزدیک ضروری ہے کہ عورت اپنی رضامندی دو گواہوں کے سامنے ظاہر کرے جبکہ سامنے وہ تحریر دیکھائے اور جو اسکے مضمون سے واقف ہوں اسی طرح سے جب ایجاب وکالتا کیا جائے تو گواہ

۱۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۸۰۔ فصول حمادیہ و بیحتم نکاح المسلم الذمیۃ بشہادۃ الذمیین قاضی خان صفحہ ۲۷۲۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۸۰۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۲۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۸۰۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۳۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۴۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۵۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۶۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۷۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۸۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۹۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔ ۱۰۔ قداۃ قاضی خان صفحہ ۳۷۷۔ قداۃ مالگیری صفحہ ۳۷۷۔

ایجاب کی خبر دیتی ہو گا اور یہ سندی ظاہر کرتی ہے کہ نہیں۔ وکیل کو بائع ہونا کچھ ضرور نہیں ہے۔

### وکلاء کی نکاح

سُنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک نکاح وکلاء کے ذریعہ سے ہو سکتا ہے۔ اور انکو مقرر کرنے کے لیے گواہ درکار نہیں ہیں اور انکے اختیارات سے وہی احکام شرع متعلق ہیں جو اور معاہدات میں جاری ہوتے ہیں۔ اگر دشمن بالمشاکرت کام کرنے کے لیے مقرر کیے گئے ہوں تو انہیں سے ایک بالغ آزاد کام نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی وکیل اپنے اختیارات سے تجاوز کرے تو جو ماہرہ اُسے کیا ہے وہ جائز ہو گا تا وقتیکہ موکل اُسکی تصدیق نہ کر دے۔ وکیل کو شرعاً جائز نہیں ہے کہ اپنی موکلہ کا نکاح اپنے ساتھ یا اپنے کسی رشتہ دار سے کرے۔ الا ایک چودہ اُسکی موکلہ نے اُسکو ایسا کرنے کا اختیار دیا ہو۔ یہی قاعدہ اُس عورت کے باب میں بھی جاری ہو گا جو کسی مرد کی وکالت کرے۔ وہ اُس مرد کا نکاح اپنے کسی عزیز کے ساتھ نہیں کر سکتی الا انکی موکل نے اجازت خاص دی ہو۔ اگر کوئی وکیل نکاح اپنے موکل یا موکلہ کی نسبت بدیتی سے کارروائی کرے یا اُسکی ضرر رسانی کے لیے کارروائی کرے یعنی اُسکا نکاح کسی غلام یا خفیہ یا مجنون وغیرہ کے ساتھ کر دے تو وہ نکاح ناجائز ہو گا۔

شخص غیر محباز (فضولی) دوسرے شخص کا عقد کر سکتا ہے مگر ایسا عقد شرعاً جائز نہ ہو گا تا وقتیکہ متناکیر اُسکی تصدیق نہ کر دیں۔

شیعوں کے مذہب میں ہر شخص جو کسی بالائے رشیدہ کی طرف سے کوئی کارروائی کرے وکالت فضولی کرتا ہے تا وقتیکہ اُسکی اجازت خاص اُس عورت سے نہ حاصل کیے۔

### شرائط نکاح

اگر چہ آؤر نکاح شیعہ محمدی میں غیر مؤثر ہے تاہم اگر وقوع نکاح کے بعد یہ شرط پوری نہ ہو

سلفہ قدامتے کا مضمون صفحہ ۳۰۰۔ جامع الفتاویٰ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶۱۶۔ ۱۶۱۷۔ ۱۶۱۸۔ ۱۶۱۹۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۲۱۔ ۱۶۲۲۔ ۱۶۲۳۔ ۱۶۲۴۔ ۱۶۲۵۔ ۱۶۲۶۔ ۱۶۲۷۔ ۱۶۲۸۔ ۱۶۲۹۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۲۔ ۱۶۳۳۔ ۱۶۳۴۔ ۱۶۳۵۔ ۱۶۳۶۔ ۱۶۳۷۔ ۱۶۳۸۔ ۱۶۳۹۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۴۱۔ ۱۶۴۲۔ ۱۶۴۳۔ ۱۶۴۴۔ ۱۶۴۵۔ ۱۶۴۶۔ ۱۶۴۷۔ ۱۶۴۸۔ ۱۶۴۹۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۵۱۔ ۱۶۵۲۔ ۱۶۵۳۔ ۱۶۵۴۔ ۱۶۵۵۔ ۱۶۵۶۔ ۱۶۵۷۔ ۱۶۵۸۔ ۱۶۵۹۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۶۱۔ ۱۶۶۲۔ ۱۶۶۳۔ ۱۶۶۴۔ ۱۶۶۵۔ ۱۶۶۶۔ ۱۶۶۷۔ ۱۶۶۸۔ ۱۶۶۹۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۷۱۔ ۱۶۷۲۔ ۱۶۷۳۔ ۱۶۷۴۔ ۱۶۷۵۔ ۱۶۷۶۔ ۱۶۷۷۔ ۱۶۷۸۔ ۱۶۷۹۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۸۱۔ ۱۶۸۲۔ ۱۶۸۳۔ ۱۶۸۴۔ ۱۶۸۵۔ ۱۶۸۶۔ ۱۶۸۷۔ ۱۶۸۸۔ ۱۶۸۹۔ ۱۶۹۰۔ ۱۶۹۱۔ ۱۶۹۲۔ ۱۶۹۳۔ ۱۶۹۴۔ ۱۶۹۵۔ ۱۶۹۶۔ ۱۶۹۷۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۷۰۰۔ ۱۷۰۱۔ ۱۷۰۲۔ ۱۷۰۳۔ ۱۷۰۴۔ ۱۷۰۵۔ ۱۷۰۶۔ ۱۷۰۷۔ ۱۷۰۸۔ ۱۷۰۹۔ ۱۷۱۰۔ ۱۷۱۱۔ ۱۷۱۲۔ ۱۷۱۳۔ ۱۷۱۴۔ ۱۷۱۵۔ ۱۷۱۶۔ ۱۷۱۷۔ ۱۷۱۸۔ ۱۷۱۹۔ ۱۷۲۰۔ ۱۷۲۱۔ ۱۷۲۲۔ ۱۷۲۳۔ ۱۷۲۴۔ ۱۷۲۵۔ ۱۷۲۶۔ ۱۷۲۷۔ ۱۷۲۸۔ ۱۷۲۹۔ ۱۷۳۰۔ ۱۷۳۱۔ ۱۷۳۲۔ ۱۷۳۳۔ ۱۷۳۴۔ ۱۷۳۵۔ ۱۷۳۶۔ ۱۷۳۷۔ ۱۷۳۸۔ ۱۷۳۹۔ ۱۷۴۰۔ ۱۷۴۱۔ ۱۷۴۲۔ ۱۷۴۳۔ ۱۷۴۴۔ ۱۷۴۵۔ ۱۷۴۶۔ ۱۷۴۷۔ ۱۷۴۸۔ ۱۷۴۹۔ ۱۷۵۰۔ ۱۷۵۱۔ ۱۷۵۲۔ ۱۷۵۳۔ ۱۷۵۴۔ ۱۷۵۵۔ ۱۷۵۶۔ ۱۷۵۷۔ ۱۷۵۸۔ ۱۷۵۹۔ ۱۷۶۰۔ ۱۷۶۱۔ ۱۷۶۲۔ ۱۷۶۳۔ ۱۷۶۴۔ ۱۷۶۵۔ ۱۷۶۶۔ ۱۷۶۷۔ ۱۷۶۸۔ ۱۷۶۹۔ ۱۷۷۰۔ ۱۷۷۱۔ ۱۷۷۲۔ ۱۷۷۳۔ ۱۷۷۴۔ ۱۷۷۵۔ ۱۷۷۶۔ ۱۷۷۷۔ ۱۷۷۸۔ ۱۷۷۹۔ ۱۷۸۰۔ ۱۷۸۱۔ ۱۷۸۲۔ ۱۷۸۳۔ ۱۷۸۴۔ ۱۷۸۵۔ ۱۷۸۶۔ ۱۷۸۷۔ ۱۷۸۸۔ ۱۷۸۹۔ ۱۷۹۰۔ ۱۷۹۱۔ ۱۷۹۲۔ ۱۷۹۳۔ ۱۷۹۴۔ ۱۷۹۵۔ ۱۷۹۶۔ ۱۷۹۷۔ ۱۷۹۸۔ ۱۷۹۹۔ ۱۸۰۰۔ ۱۸۰۱۔ ۱۸۰۲۔ ۱۸۰۳۔ ۱۸۰۴۔ ۱۸۰۵۔ ۱۸۰۶۔ ۱۸۰۷۔ ۱۸۰۸۔ ۱۸۰۹۔ ۱۸۱۰۔ ۱۸۱۱۔ ۱۸۱۲۔ ۱۸۱۳۔ ۱۸۱۴۔ ۱۸۱۵۔ ۱۸۱۶۔ ۱۸۱۷۔ ۱۸۱۸۔ ۱۸۱۹۔ ۱۸۲۰۔ ۱۸۲۱۔ ۱۸۲۲۔ ۱۸۲۳۔ ۱۸۲۴۔ ۱۸۲۵۔ ۱۸۲۶۔ ۱۸۲۷۔ ۱۸۲۸۔ ۱۸۲۹۔ ۱۸۳۰۔ ۱۸۳۱۔ ۱۸۳۲۔ ۱۸۳۳۔ ۱۸۳۴۔ ۱۸۳۵۔ ۱۸۳۶۔ ۱۸۳۷۔ ۱۸۳۸۔ ۱۸۳۹۔ ۱۸۴۰۔ ۱۸۴۱۔ ۱۸۴۲۔ ۱۸۴۳۔ ۱۸۴۴۔ ۱۸۴۵۔ ۱۸۴۶۔ ۱۸۴۷۔ ۱۸۴۸۔ ۱۸۴۹۔ ۱۸۵۰۔ ۱۸۵۱۔ ۱۸۵۲۔ ۱۸۵۳۔ ۱۸۵۴۔ ۱۸۵۵۔ ۱۸۵۶۔ ۱۸۵۷۔ ۱۸۵۸۔ ۱۸۵۹۔ ۱۸۶۰۔ ۱۸۶۱۔ ۱۸۶۲۔ ۱۸۶۳۔ ۱۸۶۴۔ ۱۸۶۵۔ ۱۸۶۶۔ ۱۸۶۷۔ ۱۸۶۸۔ ۱۸۶۹۔ ۱۸۷۰۔ ۱۸۷۱۔ ۱۸۷۲۔ ۱۸۷۳۔ ۱۸۷۴۔ ۱۸۷۵۔ ۱۸۷۶۔ ۱۸۷۷۔ ۱۸۷۸۔ ۱۸۷۹۔ ۱۸۸۰۔ ۱۸۸۱۔ ۱۸۸۲۔ ۱۸۸۳۔ ۱۸۸۴۔ ۱۸۸۵۔ ۱۸۸۶۔ ۱۸۸۷۔ ۱۸۸۸۔ ۱۸۸۹۔ ۱۸۹۰۔ ۱۸۹۱۔ ۱۸۹۲۔ ۱۸۹۳۔ ۱۸۹۴۔ ۱۸۹۵۔ ۱۸۹۶۔ ۱۸۹۷۔ ۱۸۹۸۔ ۱۸۹۹۔ ۱۹۰۰۔ ۱۹۰۱۔ ۱۹۰۲۔ ۱۹۰۳۔ ۱۹۰۴۔ ۱۹۰۵۔ ۱۹۰۶۔ ۱۹۰۷۔ ۱۹۰۸۔ ۱۹۰۹۔ ۱۹۱۰۔ ۱۹۱۱۔ ۱۹۱۲۔ ۱۹۱۳۔ ۱۹۱۴۔ ۱۹۱۵۔ ۱۹۱۶۔ ۱۹۱۷۔ ۱۹۱۸۔ ۱۹۱۹۔ ۱۹۲۰۔ ۱۹۲۱۔ ۱۹۲۲۔ ۱۹۲۳۔ ۱۹۲۴۔ ۱۹۲۵۔ ۱۹۲۶۔ ۱۹۲۷۔ ۱۹۲۸۔ ۱۹۲۹۔ ۱۹۳۰۔ ۱۹۳۱۔ ۱۹۳۲۔ ۱۹۳۳۔ ۱۹۳۴۔ ۱۹۳۵۔ ۱۹۳۶۔ ۱۹۳۷۔ ۱۹۳۸۔ ۱۹۳۹۔ ۱۹۴۰۔ ۱۹۴۱۔ ۱۹۴۲۔ ۱۹۴۳۔ ۱۹۴۴۔ ۱۹۴۵۔ ۱۹۴۶۔ ۱۹۴۷۔ ۱۹۴۸۔ ۱۹۴۹۔ ۱۹۵۰۔ ۱۹۵۱۔ ۱۹۵۲۔ ۱۹۵۳۔ ۱۹۵۴۔ ۱۹۵۵۔ ۱۹۵۶۔ ۱۹۵۷۔ ۱۹۵۸۔ ۱۹۵۹۔ ۱۹۶۰۔ ۱۹۶۱۔ ۱۹۶۲۔ ۱۹۶۳۔ ۱۹۶۴۔ ۱۹۶۵۔ ۱۹۶۶۔ ۱۹۶۷۔ ۱۹۶۸۔ ۱۹۶۹۔ ۱۹۷۰۔ ۱۹۷۱۔ ۱۹۷۲۔ ۱۹۷۳۔ ۱۹۷۴۔ ۱۹۷۵۔ ۱۹۷۶۔ ۱۹۷۷۔ ۱۹۷۸۔ ۱۹۷۹۔ ۱۹۸۰۔ ۱۹۸۱۔ ۱۹۸۲۔ ۱۹۸۳۔ ۱۹۸۴۔ ۱۹۸۵۔ ۱۹۸۶۔ ۱۹۸۷۔ ۱۹۸۸۔ ۱۹۸۹۔ ۱۹۹۰۔ ۱۹۹۱۔ ۱۹۹۲۔ ۱۹۹۳۔ ۱۹۹۴۔ ۱۹۹۵۔ ۱۹۹۶۔ ۱۹۹۷۔ ۱۹۹۸۔ ۱۹۹۹۔ ۲۰۰۰۔ ۲۰۰۱۔ ۲۰۰۲۔ ۲۰۰۳۔ ۲۰۰۴۔ ۲۰۰۵۔ ۲۰۰۶۔ ۲۰۰۷۔ ۲۰۰۸۔ ۲۰۰۹۔ ۲۰۱۰۔ ۲۰۱۱۔ ۲۰۱۲۔ ۲۰۱۳۔ ۲۰۱۴۔ ۲۰۱۵۔ ۲۰۱۶۔ ۲۰۱۷۔ ۲۰۱۸۔ ۲۰۱۹۔ ۲۰۲۰۔ ۲۰۲۱۔ ۲۰۲۲۔ ۲۰۲۳۔ ۲۰۲۴۔ ۲۰۲۵۔ ۲۰۲۶۔ ۲۰۲۷۔ ۲۰۲۸۔ ۲۰۲۹۔ ۲۰۳۰۔ ۲۰۳۱۔ ۲۰۳۲۔ ۲۰۳۳۔ ۲۰۳۴۔ ۲۰۳۵۔ ۲۰۳۶۔ ۲۰۳۷۔ ۲۰۳۸۔ ۲۰۳۹۔ ۲۰۴۰۔ ۲۰۴۱۔ ۲۰۴۲۔ ۲۰۴۳۔ ۲۰۴۴۔ ۲۰۴۵۔ ۲۰۴۶۔ ۲۰۴۷۔ ۲۰۴۸۔ ۲۰۴۹۔ ۲۰۵۰۔ ۲۰۵۱۔ ۲۰۵۲۔ ۲۰۵۳۔ ۲۰۵۴۔ ۲۰۵۵۔ ۲۰۵۶۔ ۲۰۵۷۔ ۲۰۵۸۔ ۲۰۵۹۔ ۲۰۶۰۔ ۲۰۶۱۔ ۲۰۶۲۔ ۲۰۶۳۔ ۲۰۶۴۔ ۲۰۶۵۔ ۲۰۶۶۔ ۲۰۶۷۔ ۲۰۶۸۔ ۲۰۶۹۔ ۲۰۷۰۔ ۲۰۷۱۔ ۲۰۷۲۔ ۲۰۷۳۔ ۲۰۷۴۔ ۲۰۷۵۔ ۲۰۷۶۔ ۲۰۷۷۔ ۲۰۷۸۔ ۲۰۷۹۔ ۲۰۸۰۔ ۲۰۸۱۔ ۲۰۸۲۔ ۲۰۸۳۔ ۲۰۸۴۔ ۲۰۸۵۔ ۲۰۸۶۔ ۲۰۸۷۔ ۲۰۸۸۔ ۲۰۸۹۔ ۲۰۹۰۔ ۲۰۹۱۔ ۲۰۹۲۔ ۲۰۹۳۔ ۲۰۹۴۔ ۲۰۹۵۔ ۲۰۹۶۔ ۲۰۹۷۔ ۲۰۹۸۔ ۲۰۹۹۔ ۲۱۰۰۔ ۲۱۰۱۔ ۲۱۰۲۔ ۲۱۰۳۔ ۲۱۰۴۔ ۲۱۰۵۔ ۲۱۰۶۔ ۲۱۰۷۔ ۲۱۰۸۔ ۲۱۰۹۔ ۲۱۱۰۔ ۲۱۱۱۔ ۲۱۱۲۔ ۲۱۱۳۔ ۲۱۱۴۔ ۲۱۱۵۔ ۲۱۱۶۔ ۲۱۱۷۔ ۲۱۱۸۔ ۲۱۱۹۔ ۲۱۲۰۔ ۲۱۲۱۔ ۲۱۲۲۔ ۲۱۲۳۔ ۲۱۲۴۔ ۲۱۲۵۔ ۲۱۲۶۔ ۲۱۲۷۔ ۲۱۲۸۔ ۲۱۲۹۔ ۲۱۳۰۔ ۲۱۳۱۔ ۲۱۳۲۔ ۲۱۳۳۔ ۲۱۳۴۔ ۲۱۳۵۔ ۲۱۳۶۔ ۲۱۳۷۔ ۲۱۳۸۔ ۲۱۳۹۔ ۲۱۴۰۔ ۲۱۴۱۔ ۲۱۴۲۔ ۲۱۴۳۔ ۲۱۴۴۔ ۲۱۴۵۔ ۲۱۴۶۔ ۲۱۴۷۔ ۲۱۴۸۔ ۲۱۴۹۔ ۲۱۵۰۔ ۲۱۵۱۔ ۲۱۵۲۔ ۲۱۵۳۔ ۲۱۵۴۔ ۲۱۵۵۔ ۲۱۵۶۔ ۲۱۵۷۔ ۲۱۵۸۔ ۲۱۵۹۔ ۲۱۶۰۔ ۲۱۶۱۔ ۲۱۶۲۔ ۲۱۶۳۔ ۲۱۶۴۔ ۲۱۶۵۔ ۲۱۶۶۔ ۲۱۶۷۔ ۲۱۶۸۔ ۲۱۶۹۔ ۲۱۷۰۔ ۲۱۷۱۔ ۲۱۷۲۔ ۲۱۷۳۔ ۲۱۷۴۔ ۲۱۷۵۔ ۲۱۷۶۔ ۲۱۷۷۔ ۲۱۷۸۔ ۲۱۷۹۔ ۲۱۸۰۔ ۲۱۸۱۔ ۲۱۸۲۔ ۲۱۸۳۔ ۲۱۸۴۔ ۲۱۸۵۔ ۲۱۸۶۔ ۲۱۸۷۔ ۲۱۸۸۔ ۲۱۸۹۔ ۲۱۹۰۔ ۲۱۹۱۔ ۲۱۹۲۔ ۲۱۹۳۔ ۲۱۹۴۔ ۲۱۹۵۔ ۲۱۹۶۔ ۲۱۹۷۔ ۲۱۹۸۔ ۲۱۹۹۔ ۲۲۰۰۔ ۲۲۰۱۔ ۲۲۰۲۔ ۲۲۰۳۔ ۲۲۰۴۔ ۲۲۰۵۔ ۲۲۰۶۔ ۲۲۰۷۔ ۲۲۰۸۔ ۲۲۰۹۔ ۲۲۱۰۔ ۲۲۱۱۔ ۲۲۱۲۔ ۲۲۱۳۔ ۲۲۱۴۔ ۲۲۱۵۔ ۲۲۱۶۔ ۲۲۱۷۔ ۲۲۱۸۔ ۲۲۱۹۔ ۲۲۲۰۔ ۲۲۲۱۔ ۲۲۲۲۔ ۲۲۲۳۔ ۲۲۲۴۔ ۲۲۲۵۔ ۲۲۲۶۔ ۲۲۲۷۔ ۲۲۲۸۔ ۲۲۲۹۔ ۲۲۳۰۔ ۲۲۳۱۔ ۲۲۳۲۔ ۲۲۳۳۔ ۲۲۳۴۔ ۲۲۳۵۔ ۲۲۳۶۔ ۲۲۳۷۔ ۲۲۳۸۔ ۲۲۳۹۔ ۲۲۴۰۔ ۲۲۴۱۔ ۲۲۴۲۔ ۲۲۴۳۔ ۲۲۴۴۔ ۲۲۴۵۔ ۲۲۴۶۔ ۲۲۴۷۔ ۲۲۴۸۔ ۲۲۴۹۔ ۲۲۵۰۔ ۲۲۵۱۔ ۲۲۵۲۔ ۲۲۵۳۔ ۲۲۵۴۔ ۲۲۵۵۔ ۲۲۵۶۔ ۲۲۵۷۔ ۲۲۵۸۔ ۲۲۵۹۔ ۲۲۶۰۔ ۲۲۶۱۔ ۲۲۶۲۔ ۲۲۶۳۔ ۲۲۶۴۔ ۲۲۶۵۔ ۲۲۶۶۔ ۲۲۶۷۔ ۲۲۶۸۔ ۲۲۶۹۔ ۲۲۷۰۔ ۲۲۷۱۔ ۲۲۷۲۔ ۲۲۷۳۔ ۲۲۷۴۔ ۲۲۷۵۔ ۲۲۷۶۔ ۲۲۷۷۔ ۲۲۷۸۔ ۲۲۷۹۔ ۲۲۸۰۔ ۲۲۸۱۔ ۲۲۸۲۔ ۲۲۸۳۔ ۲۲۸۴۔ ۲۲۸۵۔ ۲۲۸۶۔ ۲۲۸۷۔ ۲۲۸۸۔ ۲۲۸۹۔ ۲۲۹۰۔ ۲۲۹۱۔ ۲۲۹۲۔ ۲۲۹۳۔ ۲۲۹۴۔ ۲۲۹۵۔ ۲۲۹۶۔ ۲۲۹۷۔ ۲۲۹۸۔ ۲۲۹۹۔ ۲۳۰۰۔ ۲۳۰۱۔ ۲۳۰۲۔ ۲۳۰۳۔ ۲۳۰۴۔ ۲۳۰۵۔ ۲۳۰۶۔ ۲۳۰۷۔ ۲۳۰۸۔ ۲۳۰۹۔ ۲۳۱۰۔ ۲۳۱۱۔ ۲۳۱۲۔ ۲۳۱۳۔ ۲۳۱۴۔ ۲۳۱۵۔ ۲۳۱۶۔ ۲۳۱۷۔ ۲۳۱۸۔ ۲۳۱۹۔ ۲۳۲۰۔ ۲۳۲۱۔ ۲۳۲۲۔ ۲۳۲۳۔ ۲۳۲۴۔ ۲۳۲۵۔ ۲۳۲۶۔ ۲۳۲۷۔ ۲۳۲۸۔ ۲۳۲۹۔ ۲۳۳۰۔ ۲۳۳۱۔ ۲۳۳۲۔ ۲۳۳۳۔ ۲۳۳۴۔ ۲۳۳۵۔ ۲۳۳۶۔ ۲۳۳۷۔ ۲۳۳۸۔ ۲۳۳۹۔ ۲۳۴۰۔ ۲۳۴۱۔ ۲۳۴۲۔ ۲۳۴۳۔ ۲۳۴۴۔ ۲۳۴۵۔ ۲۳۴۶۔ ۲۳۴۷۔ ۲۳۴۸۔ ۲۳۴۹۔ ۲۳۵۰۔ ۲۳۵۱۔ ۲۳۵۲۔ ۲۳۵۳۔ ۲۳۵۴۔ ۲۳۵۵۔ ۲۳۵۶۔ ۲۳۵۷۔ ۲۳۵۸۔ ۲۳۵۹۔ ۲۳۶۰۔ ۲۳۶۱۔ ۲۳۶۲۔ ۲۳۶۳۔ ۲۳۶۴۔ ۲۳۶۵۔ ۲۳۶۶۔ ۲۳۶۷۔ ۲۳۶۸۔ ۲۳۶۹۔ ۲۳۷۰۔ ۲۳۷۱۔ ۲۳۷۲۔ ۲۳۷۳۔ ۲۳۷۴۔ ۲۳۷۵۔ ۲۳۷۶۔ ۲۳۷۷۔ ۲۳۷۸۔ ۲۳۷۹۔ ۲۳۸۰۔ ۲۳۸۱۔ ۲۳۸۲۔ ۲۳۸۳۔ ۲۳۸۴۔ ۲۳۸۵۔ ۲۳۸۶۔ ۲۳۸۷۔ ۲۳۸۸۔ ۲۳۸۹۔ ۲۳۹۰۔ ۲۳۹۱۔ ۲۳۹۲۔ ۲۳۹۳۔ ۲۳۹۴۔ ۲۳۹۵۔ ۲۳۹۶۔ ۲۳۹۷۔ ۲۳۹۸۔ ۲۳۹۹۔ ۲۴۰۰۔ ۲۴۰۱۔ ۲۴۰۲۔ ۲۴۰۳۔ ۲۴۰۴۔ ۲۴۰۵۔ ۲۴۰۶۔ ۲۴۰۷۔ ۲۴۰۸۔ ۲۴۰۹۔ ۲۴۱۰۔ ۲۴۱۱۔ ۲۴۱۲۔ ۲۴۱۳۔ ۲۴۱۴۔ ۲۴۱۵۔ ۲۴۱۶۔ ۲۴۱۷۔ ۲۴۱۸۔ ۲۴۱۹۔ ۲۴۲۰۔ ۲۴۲۱۔ ۲۴۲۲۔ ۲۴۲۳۔ ۲۴۲۴۔ ۲۴۲۵۔ ۲۴۲۶۔ ۲۴۲۷۔ ۲۴۲۸۔ ۲۴۲۹۔

کہ ایک مدت معینہ منقضی نہ ہو تک زنا نہ ہوگا تو ایسی شرط کرنا شرعاً جائز ہے۔ نابالغوں کے نکاح میں ایسی شرط ہمیشہ راجحی ہے حالانکہ اس قسم کے شرائط کرنا شرعاً کچھ ضرور نہیں ہے۔ مسواطیکہ میں ان شرط پر بیرون زدہ کی ذات کی حراست کا حق اُسکے بلوغ تک نہیں ہے۔ شرائط نکاح جائز اور ناجائز دونوں ہو سکتے ہیں۔ ناجائز شرائط وہ ہیں جو نکاح کے حوازیں منحل ہوں اور اُسکو باطل کر دیں تاوقتیکہ زنا و قروع میں نہ آئے۔ جب زنا و قروع ہو جائے تو صرف وہ شرط باطل ہو جائیگی۔

سینوں کے نزدیک وہ شرط ناجائز ہے جو بقائے نکاح کو ایک مدت مخصوصہ پر محدود کر دے۔ ایسے چند روزہ شادیانہ (کحل موقت) زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق جائز تھے اور جب شریعت اسلامیہ جاری ہوئی اُسوقت یہود اور مشرکین عرب دونوں میں یہ شرط تھیں اور ایسی شادیانہ عیسائی قوموں میں بھی ہوتی تھیں۔ مکہ منظمہ میں داخل ہونے کی تین روک بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی شادیوں کی مخالفت فرمائی اور فرمایا کہ نکاح موقت اصول اسلام کے خلاف ہے۔

شیعوں میں فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کے نزدیک نکاح موقت یا متعہ جائز ہے اُسکے نزدیک کحل الدائم اور نکاح الموقت دونوں کی شرائط ایک ہی ہیں۔ صرف فرقہ انساہیہ کے نکاح دائمی منکر کا ذکر کرنے سے فی نفسہ باطل اور ناجائز نہیں ہو جاتا اگر متعہ باطل ہو جاتا ہے۔ اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ اگر نکاح موقت ہو کر زنا و قروع بھی ہو جائے تو وہ نکاح دائمی کا حکم رکھیگا۔

زمانہ جاہلیت میں مشرکین عرب کا یہ بھی دستور تھا کہ اپنی بیٹیوں اور عورتوں کی شادیانہ

۱۔ نظریہ مرقہ خدیجی بنی لاریوٹ سلسلہ جگہ ۵۳۸ ص ۱۲۸ منہ ۱۲۸ قاء اے مالگری صفحہ ۱۰۳  
۲۔ صحیح بخاری۔ مشکات المصابیح۔ مثلاً اگر کوئی مرد کسی عورت سے دو گواہوں کے رشتہ دس روز کا  
میعادی نکاح کر لے تو ایسا نکاح موقت باطل ہے ترجمہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۹۱۔ ۱۲۸ ص ۱۲۸

بالمباد کہ کرتے تھے یعنی ایک عورت دوسری کے مہر میں دیجاتی تھی۔ اس قسم کا نکل کچل اشعار کہلاتا تھا ایک حدیث صحیح میں جوہ فرعون کے نزدیک معتبر ہے آیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے نکلج کی مخالفت فرمائی۔ شیعہ اور مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک ایسا نکلج ناجائز ہے تا وقتیکہ زفاف نہ ہو جائے اور جب زفاف ہو جائے تو مہر کی شرط باطل ہو جائیگی اور المثل اس عورت کا قرار دیا جائیگا۔ مگر حنفیہ کے نزدیک اس قسم کا نکلج جائز ہے اور وہ کہتے ہیں کہ ایسے نکلج میں استبدادی سے مہر المثل فرض کر لیا جائیگا۔

جو شرائط نکاح اخلاق عامہ کے خلاف ہوں وہ باطل ہیں گو ان کے بطلان سے جو از نکلج میں نہیں فرق آتا۔ مثلاً ایسی شرط باطل ہے کہ شوہر اس کا مستحق ہوگا کہ اپنی زوجہ مقامات فسق و فجور میں جانے سے مانع ہو۔ اسی طرح اگر کوئی عورت اپنے نان و نفقہ سے دست بردار ہو جائے تو ایسی شرط شرعاً باطل اور کالعدم ہوگی۔

منجملہ شرائط جائزہ نکاح کے شرائط ذیل بھی ہیں

(الف) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کی حیات میں دوسرا عقد نہ کرے۔

(ب) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کو بغیر اسکی رضامندی کے اس مقام سے جہان نکاح پہنچا دوسری جگہ نہ لے جائیگا۔

(ج) یہ شرط کہ شوہر ایک میعاد معین سے زیادہ اپنے گھر سے غائب نہ ہو۔

(د) یہ شرط کہ شوہر اور زوجہ کسی خاص مقام پر نہ بیٹھیں۔

(ه) یہ شرط کہ ایک جوہر فوراً یا ایک میعاد معین کے اندر ادا کیا جائیگا اور

باقی ماندہ اس وقت دیا جائیگا جب قیام نکاح بسبب موت یا طلاق وقوع میں آئے۔

سلفہ ہادیہ صفحہ ۱۳۰-۱۲۱ مندرجہ سلطان ملک شاہ سلجوقی نے یہ شرط اپنے خلیفہ مہدی عباسی سے لے کر اپنی

بیٹی کا عقد اس سے کر دیا۔ وان سمیر صاحب کی تاریخ دولت عثمانیہ جلد ۲ صفحہ ۱۷۱-۱۷۰ اور تاریخ و مقامات - ۱۵

مقدمہ پروفی بی تاہم فی بعض لاریون جلد ۱۰ سلسلہ نکاحہ صفحہ ۱۷۱-۱۷۰ بعض علماء امامیہ کے نزدیک یہ شرط

جائز نہیں ہے مگر معلوم ہوتا ہے کہ ایران میں بھی جان مذہب امامیہ جاری ہے یہ شرط اکثر کر لیا جاتی ہے۔



رز) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کو ایک مقدار معین گزارہ کی دے گا۔

(ح) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کے پہلے شوہر کے لڑکوں کی پرورش کرے گا۔

(ط) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کو اپنے رشتہ داروں سے ملنے کو منع کرے گا۔

چونکہ یہ سب شرائط قبل وقوع نکاح ہو جاتی ہیں اور نکاح کے معاوضہ میں کیے جاتے ہیں لہذا یہ سب شرط جائز اور لائق فائز ہیں۔

جواز نکاح کے لیے یہ ضروری ہے کہ شرائط نکاح قہر کر لیے جائیں اور ایجاب و قبول ایک باغضابطہ دستاویز میں لکھ لیا جائے۔ نہ ناہم ہمیشہ سچی سخن سمجھا جاتا ہے کہ یہ شرائط نکاح نامہ میں درج کیے جائیں۔ خانہ رمین سے خاص کر مارون الرشید نے سب سلیقہ و تزیین جو اسکی عیالیاں تھے حکم دیا کہ اپنے نکاح کی تصدیق قاضیوں کے سامنے کر دیں۔ اور صوبہ الحیر میں نکاح نامہ قانوناً رتبہ سب سے ہو کر اسکی نقل قاضی کے حکم میں رکھی جاتی ہے۔

نکاح نامہ جسکو ہندوستان میں کابین نامہ بھی کہتے ہیں ہمیشہ عورت ہی پاس رہتا ہے۔ نکاح نامہ زوجہ یا اس کے ولیوں کو حوالہ کر دینے کا دستور اسلام کے بیشتر سے چلا آتا ہے اور جن ملکوں میں نکاح ناموں کے نقول کسی سرکاری دفتر میں نہیں رکھی جاتیں وہاں یہ دستور عورت کے حقوق کے تحفظ کے لیے ضرور ہے۔

### خلوت صحیحہ

اکثر صورتوں میں نکاح ناجائز وقوع زفاف کے سبب سے جائز ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ کل ہر اُس وقت تک واجب الادا نہیں ہوتا جب تک کہ زفاف یا وطی حقیقہ یا مجازا وقوع میں نہ آئے لہذا مقدمات نکاح میں اکثر مسئلہ زفاف میں بحث کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔

خفیہ و بالکلیہ نزدیک زفاف کا گمان اسوجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ شوہر اور زوجہ خلوت کہہ میں ایسے حالات میں ملے جائیں جیسے خواہ مخواہ ظہن ہو کہ مباشرت ہوئی خلوت صحیحہ اسی کو کہتے ہیں۔

سَلِّمَةُ الْغُلُوِّ الْعَصِيْمَةُ اِنْ يَجْتَمِعَا فِي مَكَانٍ لَيْسَ هُنَاكَ مَا يَمْنَعُهُمَا الْوَلِيَّ حَتَّىٰ اَوْشَرَ عَلَيْهِمَا مَا يَكْفِيهِمَا فَرَسًا قَدْ رَأَىٰ مَا لَمْ يَرِ وَلَا

مگر جب کوئی مانع شرعی یا اخلاقی یا جسمانی مباشرت کا موجب ہو تو زفاف یا وطی کا قیاس نہ کیا جائیگا اور خلوت صحیحہ نہ تصور کی جائیگی۔ مثلاً اگر شوہر و زوجہ رمضان کا روزہ رکھتے ہوں یا شوہر یا زوجہ کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جو مانع جماع ہو تو خلوت صحیحہ سے زفاف کا گمان نہ پیدا ہوگا۔

مغربی بلاد الاسلام میں خلوت صحیحہ بنائے کے نام سے مشہور ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک خلوت صحیحہ کی وہی حقیقت ہے اور وہی نتائج شرعی اُس سے پیدا ہوتے ہیں۔ یہیں جیسے یہودیوں میں دو وطن کو ہر شادی پر پہچانے کی رسم سے پیدا ہوتے ہیں۔

نکاح صحیحہ سے نکاح کی تکمیل ہو جاتی ہے اور اُسی وقت سے حقوق زوجیت شروع ہو جاتے ہیں اور زوجہ کا پورا امر واجب الادا ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فتاویٰ اسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ لا ہمارا علماء نے خلوت صحیحہ کو بعض نتائج کے اعتبار سے بمنزلہ زفاف یا وطی واقعی کے قرار دیا ہے اور بعض اعتبارات سے نہیں قرار دیا ہے۔ انھوں نے در باب ثبوت مہر اور ثبوت نسب یا ابوت اور پابندی عہدہ اور زوجہ کے حق نان و نفقہ اور حرمت نکاح انکی خواہش سے ایسا ہی کیا ہے،،۔ شیخہ اور شافعیہ کے نزدیک نفس خلوت صحیحہ سے کچھ قیاس نہیں ہو سکتا بلکہ صرف وطی واقعی سے معوق و قرائض زوجیت پیدا ہوتے ہیں۔

### ثبوت نکاح

ثبوت نکاح صرف نکیا اور ضماند و لوزن طرح سے ہو سکتا ہے۔ صرف نکیا نکل اس طرح ثابت ہو سکتا ہے کہ جن گواہوں کے سامنے نکاح ہوا تھا وہ اُسکے وقوع کی گواہی دین یا شہادت تحریری بصورت نکاح نامہ پیش کی جائے۔

اس لفظ کے معنی لغوی عمارت ہیں جو نہ کہ قہرِ حرب میں دستور تھا کہ ایک خاص غیر نصب کر کے دو وطن کو زمین لجا کر رکھتے تھے لہذا دو لہذا دو وطن کی شادی کے مجرمین چے بائے کو بنا رکھنے گے۔ ڈی سی صاحب کی تاریخ عرب ملاحظہ ہو۔ ۲۷۷ منہ کتاب فقہ ہدو صفحہ ۱۶۷۔ ۱۷۸ منہ اصحابنا افاضی القلوعہ الصغیرۃ معالم الطریق فی حقہ فی حقہ حکام و البصر فافاقم مقامہ فی تالک المشرق النبلی العتق والفقہ والکبر و حرمة النکاح افعالاً و کلاماً و عملاً ۲۷۸ منہ ماہ

نکاح شہر و درجہ کے بیانات اور ان کے باہمی برتاؤ سے مفید ثابت ہو سکتا ہے چنانچہ قضاویہ عالمگیرین لکھا ہے کہ جب کوئی شخص مرد اور عورت کو ایک ہی مکان میں رہتے اور یا ہم زن و شوہر کا بے تکلفانہ برتاؤ کرتے دیکھے تو اسکو یہ گواہی دینا شرعاً جائز ہے کہ یہ عورت اس شخص کی زوجہ ہے۔ نکاح کے نتائج شرعی

نکاح سے مرد اور عورت کا ہم بستہ ہونا جائز ہو جاتا ہے اور شوہر پر مرداد کرنا اور عورت پر طلاق قبل از عقد ہوسے ہون انکو پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے اور طرفین کے حقوق و ذرائع قائم جاتے ہیں اور ایمین قرابت نسبتی حرام ہو جاتی ہے اور شوہر کو واجب ہو جاتا ہے کہ اپنی زوجہ کے ساتھ عدل کرے اور اسکی عزت اور محبت کرے۔ اور اسکے معاونت میں زوجہ کو شوہر کی اطاعت اور ایسے سے وفاداری کرنی پڑتی ہے۔

## آٹھواں باب

غیر مشروع اور ناجائز نکاح - حق اعتراض دلی کار۔

حق اختیار۔ اسباب تسخیر کلام۔ ارمان کا استخراج ہے۔

جبرکاخ خلافت شرع ہووہ فی نفسہ باطل و کالعدم ہے اور کسی قسم کے حقوق و فرائض نہ لائیں گے  
ایسے نکاح سے نہیں پیدا ہوتے۔ اور زودہ کو شوہر پر کماحقہ نہیں ہوتا اور نہ ایک دوسری میراث  
پانے کا حق ہوتا ہے۔ درحقیقت ایکہ انہیں کے کوئی اس زمانہ میں مرجائے جبکہ معاہدہ نکاح موجود ہو۔  
ایسے نکاح کسی تاریخ سے خلافت شرع ہوتے ہیں جس تاریخ وہ واقع ہوئے تھے اور حقیقتہً اور  
شرعاً دونوں طرح سے معاہدہ منسوخ سمجھے جاتے ہیں۔

جو بخل محارم شرعیہ یا محرمات شرعیہ کے ساتھ کرے گئے ہوں وہ شرعاً اس قسم کی ترقی کا میں  
داعل ہوں ہونی نفسہ باطل ہے اور کچھ حقوق اُن سے نہیں پیدا ہوتے نہ کوئی اثر یا نتیجہ شرعی اُن سے  
نکلا ہے۔ باب ۲۰۔ کتاب الاقارب۔ اختلافات الامم۔ جامع الثقات۔ اس مسئلہ کا واسطہ ہے مالک بن مغیرہؒ کی روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے دوسرے کو بخشے گا وہ اس کے لئے اجر ہے۔

پیدا ہوتا ہے۔ ایسے نکاح کا خلاف شرع ہونا اس بات سے بھی رفع نہیں ہوتا کہ نکاح بھٹی سے اور اس عالم میں نکاح ہوا تھا جبکہ طفرہ بیچ نہ جلتے تھے کہ ایک دوسرے پر شرعاً حرام ہے۔ اگر ایسے نکاح سے کوئی اولاد ہو تو حنفیہ کے نزدیک حلالی نہوگی گواہ عورت کو دوسرا نکاح کرنے سے پیشتر عدۂ شرعیہ کی پابندی کرنی پڑیگی۔

مگر جو نکاح اس قسم کے عیب سے جکا ذکر کیا گیا فاسد اور باطل نہوگئے ہوں انکا اور بھی حکم ہے ایسے نکاح میں زانیہ سے وہ جب شرعی جوائے کے جواز کا مانع ہے منع ہو جاتا ہے اور بقاء نکاح کے کو تاہین جس اولاد کا حمل ہا ہو یا جوا اولاد پیدا ہوئی ہو وہ حلالی سمجھی جاتی ہے اور زوجہ کو مہر کس بھی جاصل ہو جاتا ہے نکاح اگر کوئی شخص دو کیلون کو حکم دے کہ ایک عورت سے اسکا نکاح کر دیں اور وہ دونوں متحدہ و متحدہ کا ردائی کر کے اسکا عقد دو حقیقی بہنوں کے ساتھ کر دیں تو جو نکاح زمانا مقدم ہو وہ جائز سمجھا جائیگا اور دو سرائح باطل ہو جائیگا بغیر اسکے کہ قاضی سے فضا کرنا پڑے یا شوہر سے طلاق لینے کی ضرورت ہو۔ اور جب یہ نہ دریافت ہو سکے کہ دو نکاح میں کون مقدم تھا اور کون سو خر تو دونوں باطل ہو جائیں گے۔

یہی اصول شرع اس عورت کے ساتھ نکاح کر لینے پر بھی صادق آتا ہے جکا نکاح ہو چکا ہو۔ جب کسی لڑکی کا عقد دو مردوں سے علی الانقصال کر دیا جائے اور ایک مرد سے اسکے باپ نے اسکا عقد کر دیا ہو اور دوسرے مرد سے اور کسی ولی شرعی نے یا حبیب و مرد ایک عورت سے نکاح کے نام ہی ہونے جو نکاح زمانا مقدم ہو یعنی پہلے ہو ہو عورت وہی

۱۔ ترجمہ انگریزی ہادیہ صفحہ ۱۰۰ فتاویٰ مالگیری صفحہ ۳۹۲۔ سرائع الاسلام صفحہ ۲۷۲۔ جامع الفتاویٰ جب دو بہنوں کا نکاح ایک ہی معاہدہ کے ذریعہ سے ایک شخص سے ہو جائے تو دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور اگر طلاق قبل از زفاف ہو جائے تو وہ عورتیں مہر کی مستحق نہ ہونگی لکن اگر دونوں کا زفاف ہو گیا ہو تو باوجود نکاح کے دونوں مہر کی مستحق ہونگی۔ اگر ان دونوں کا عقد متحدہ و متحدہ ہوا ہو تو معلوم ہو کہ پہلے کس کا عقد تھا تاہیں اگر قبل زفاف طلاق ہو گیا ہو تو دونوں نصف مہر کی مستحق ہونگی لکن اگر طلاق کے بعد زفاف ہوا ہو تو دونوں انجا پورا پورا مہر پائیں گی۔ اور اگر ایک منکوحہ کا زفاف ہو اور دوسرے کا نہ ہو تو بیکار زفاف ہو گیا ہے اسی نکاح جائز سمجھا جائیگا اور دوسرے سے ہوا ہو تو نصف مہر پائے گی۔

جائز و مؤثر سمجھا جائیگا اور دوسرا بغیر طلاق یا حکم قاضی کے باطل ہو جائیگا۔ لیکن اگر یہ دریافت کرنا غیر ممکن ہو کہ دونوں میں سے کون نکاح پہلے ہوا تھا تو دونوں نکاح باطل سمجھے جائیں گے اور اگر وہ ایک یا دوم زوجہ حیات کے مدی میں مر جائیں تو وہ دونوں عورتیں بالکل بیعت کی مستحق نہ ہوں گی۔ لیکن اگر پہلے نکاح میں زنا ہو چکا ہو تو اخلاق عامہ کے تحفظ کے خیال سے وہ بڑے سمجھا جائیگا۔

اگر کوئی شخص کسی عورت سے اُسکے عدہ کے زمانہ میں نکاح کر لے دے حالیکہ اس بات کا علم رکھتا ہو کہ یہ عورت عدہ کی حالت میں ہے تو ایسا نکاح باطل ہوگا۔ مگر بعد بقضاء عدہ وہ شخص اس عورت سے ایسا نو عقد کر سکتا ہے اگر زنا عدہ کی میعاد میں واقع ہو تو وہ عورت اُس مرد پر حرام مطلق ہو جائیگی۔ مگر جو اولاد ایسے نکاح سے پیدا ہوگی وہ حلالی سمجھی جائیگی اور وہ عورت طلاق کے بعد مہر کی مستحق ہوگی۔

یہ مسئلہ شرعی مشکوک ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت سے بحالت لاطمی اُسکے عدہ کے نکاح کر لے تو آیا وہ عورت اُس پر حرام مطلق ہو جائیگی۔ صوبہ الحیر میں چند مقامات کا فیصلہ ایسا ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب نکاح نیک نیتی سے ہوا ہو اور طرفین اس فعل کے حرام ہونے سے آگاہ نہ ہوں تو ایسا نکاح شرعاً جائز تصور کیا جائیگا۔

شیعوں کے نزدیک ہرگز کوئی شخص کسی شوہر دار عورت سے زنا کرے تو اُسے شوہر کی نفی کے بعد اُس سے عقد نہیں کر سکتا بلکہ وہ عورت اُس پر حرام تو بدیعینی ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتی ہے۔ اگر باوجود اس حرمت شرعیہ کے حکم شرع سے لاطمی کی جبر سے وہ مرد اُس عورت سے نکاح کر کے وطی بھی کر لے تو غالباً ایسا نکاح شرعاً باقی رہے گا۔

۱۔ ہندوستان کی بعض عدالتوں نے مقدمات کا فیصلہ اس اصول کے خلاف کیا ہے ۱۷۸۷ء سے شریع الاسلام ص ۱۷۸  
۲۔ فتاویٰ مالکیہ ص ۳۹۳۔ کنز الدقائق رقمول ۱۷۸۷ء۔ ۱۷۸۷ء سے فتاویٰ جامع الشان کے  
۳۔ ملاحظہ ہوں ۱۷۸۷ء عدہ کے حکم کی علت یہ ہے کہ شریع اسلام کو اولاد کے حلالی قرار پانے کی منکر

حاملہ کے ساتھ نکاح کرنا ویسا ہے جیسا اُس عورت سے نکاح کرنا جو مدہ تین ہو۔ اسی سے نکاح کا حرام ہونا قرآن مجید میں منصوص ہے اور الحیرس کے قاضیوں نے اکثر افسکی حرمت کو نافذ کر دیا ہے پنانچہ ۱۳ جولائی ۱۳۲۷ء کو الحیرس کے ایک قاضی نے فریہ حکم لکھا کہ ایک عورت بختہ بنت یحییٰ اپنے شوہر اؤل عبد القادر سے تین مہینہ ہوئے تھے کہ طلاق نہ لے چکی تھی، اُنکا دوسرا نکاح ۱۴ اپریل ۱۳۲۷ء کو احمد ابن بیاض سے ہوا۔ اور ۶ جولائی ۱۳۲۷ء کو اُنکا نکاح ہوا۔ یہ بات قاضی کو ۱۳ جولائی کو معلوم ہوئی اُس نے اُس عورت کے شوہر ثانی احمد اور اُسکے باپ یحییٰ کو اپنے پاس بلا کر تحقیق کیا تو معلوم ہوا کہ یہ دراصل تین مہینے ہیں پس قاضی نے احمد اور بختہ کے نکاح کو باطل قرار دیا اور ایک کو دوسرے پر حرام کر دیا۔

خفیہ کے نزدیک حاملہ سے نکاح کرنا حرام مطلق نہیں ہے تاوقتیکہ یہ نہ معلوم ہو کہ اُنکو کس کا حمل ہے۔

جب کوئی شخص ایک عورت کو طلاق دیکر اُسکے ساتھ دوبارہ نکاح کرے اور اس اثنا میں وہ عورت دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر کے اُس سے طلاق نہ لے چکی ہو تو ایسا دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے اس حکم کا سبب یہ ہوا کہ مشرکین عرب میں یہ دستور تھا کہ عورتوں کو متواتر طلاق دیدیکر اُسے دوبارہ نکاح کر لیتے تھے جس سے اخلاق عامہ میں فساد واقع ہوتا تھا۔ لہذا اس حکم کے خلاف کرنا باعث بطلان نکاح کا ہوتا ہے۔

تھی اور نکاح جائز باطل مشکوک سے جواد لا پیدا ہوا کو حرام بنا دینے سے نفرت کلی تھی۔ جو عرب نے اپنے شوہر سے جدا ہو گئی ہو یا بیوہ ہو اُنکو ایک مدت عتیقہ تک دوسرا نکاح کرنا شرعاً حرام ہے۔ اگر شکیہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ عورت حاملہ ہے یا نہیں۔ بیوہ کا حملہ چار مہینے دس دن اور طلاق کا حملہ تین مہینے ہیں اس مخالفت سے اولاد کے نسب میں فساد نہیں ہو سکتا۔ لہذا جو کہ بلا واسطہ میں قاضی نے طلاق دیا اور مطلق ہو گیا وہ نکاح حرام ہے۔ اُنکو بغیر مہر و مهرہ کو منع کر دینے اور اُنکو حرام دینے کا اختیار نہیں ہے۔ اُنکے نکاح میں باطلان واقع ہوا کر لیا جائے۔ نہ کہ تا مدت یا مدت میں قیام و ترک

حاملہ کے ساتھ نکاح کرنا ویسا ہے جیسا اُس عورت سے نکاح کرنا جو مدہ تین ہو۔ اسی سے نکاح کا حرام ہونا قرآن مجید میں منصوص ہے اور الحیرس کے قاضیوں نے اکثر افسکی حرمت کو نافذ کر دیا ہے پنانچہ ۱۳ جولائی ۱۳۲۷ء کو الحیرس کے ایک قاضی نے فریہ حکم لکھا کہ ایک عورت بختہ بنت یحییٰ اپنے شوہر اؤل عبد القادر سے تین مہینہ ہوئے تھے کہ طلاق نہ لے چکی تھی، اُنکا دوسرا نکاح ۱۴ اپریل ۱۳۲۷ء کو احمد ابن بیاض سے ہوا۔ اور ۶ جولائی ۱۳۲۷ء کو اُنکا نکاح ہوا۔ یہ بات قاضی کو ۱۳ جولائی کو معلوم ہوئی اُس نے اُس عورت کے شوہر ثانی احمد اور اُنکے باپ یحییٰ کو اپنے پاس بلا کر تحقیق کیا تو معلوم ہوا کہ یہ دراصل تین مہینے تھے پس قاضی نے احمد اور بختہ کے نکاح کو باطل قرار دیا اور ایک کو دوسرے پر حرام کر دیا۔

خفیہ کے نزدیک حاملہ سے نکاح کرنا حرام مطلق نہیں ہے تاوقتیکہ یہ نہ معلوم ہو کہ اُنکو کس کا حمل ہے۔

جب کوئی شخص ایک عورت کو طلاق دیکر اُسکے ساتھ دوبارہ نکاح کرے اور اس اثنا میں وہ عورت دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر کے اُس سے طلاق نہ لے چکی ہو تو ایسا دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے اس حکم کا سبب یہ ہوا کہ مشرکین عرب میں یہ دستور تھا کہ عورتوں کو متواتر طلاق دیدیکر اُن سے دوبارہ نکاح کر لیتے تھے جس سے اخلاق عامہ میں فساد واقع ہوتا تھا۔ لہذا اس حکم کے خلاف کرنا باعث بطلان نکاح کا ہوتا ہے۔

تھی اور نکاح جائز باطل مشکوک سے جو اولاد پیدا ہوا اُنکو حرام بنا دینے سے نفرت کلی تھی۔ جو عورت اپنے شوہر سے جدا ہو گئی ہو یا یزہ ہو اُنکو ایک مدت عیسیت تک دوسرا نکاح کرنا شرعاً حرام ہے۔ اگر شایعہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ عورت حاملہ ہے یا نہیں۔ یہ وہ کا حمدہ چار مہینے دس دن اور طلاق کا وہ مہینہ بتدریج مہینے میں اس مخالفت سے اولاد کے نسب میں فساد نہیں ہو سکتا۔ لہذا جو کہ اولاد اس میں کا حق مطلقاً شرعی اور مصلح اطلاق میں لڑو تو یہ ہے کہ اُنکو بغیر خبر مرد کو منع کر دینے اور اُنکو حرام دینے کا اختیار نہیں ہے بلکہ اُنکے اہل بیت یا خاندان یا قریب دار کو یہ بات بتادینے اور قیام اللیل میں منع کر دینے کا اختیار ہے۔

ہو جائیگا۔ مگر شیعوں کے مذہب میں ایسا نکاح شرعاً بالکل غیر مشروع اور باطل ہے۔  
شیعہ اور سُنی دونوں کے نزدیک وہ نکاح باطل ہے جو نشہ کے عالم میں ہوا ہو الا انیکہ نشہ  
اُترنے کے بعد اُنسی تصدیق کجائے یا بحال رکھا جائے۔

جو نکاح کسی شخص نے عالم جان کنی میں یا کسی مرضِ املاک کے عالم میں کر لیا ہو وہ بھی ناجائز ہے  
لکھنا اگر جاری ایسی ہو کہ مریض اُس سے شفا یا کر زفاف کرے تو اُس نکاح کا عدم جواز رفع ہو جائیگا  
جب تک کہ کی رمضان نہ ہی جبراً یا بفریب لیکھی ہو تو ایسا نکاح ناجائز ہے الا انیکہ جبر موقوف  
ہوئے کہ بعد یا قید سے رہا ہو۔ نہ کے بعد اُسکی تصدیق کی جائے یا یکہ جس طریق نے خواہ  
ظاہر کی ہے فریب رفع ہونے کے بعد وہ اُسکی تصدیق کرے

اگر کوئی شخص جسے ایجاب یا قبول کیا ہو بعد از آن بیہوش یا دھواں ہو جائے تو گتھوڑی

جامع التثانیات۔ شرایع الاسلام صفحہ ۲۶۲۔ کتاب من لا یخضر الفقیر۔ ۱۱ منہ سے مفتاح۔ مگر شرایع الاسلام  
میں اس مسئلہ میں مرد اور عورت میں فرق لکھا ہے۔ یعنی اگر وہ نشہ کے عالم میں نکاح کرے تو نکاح جائز ہو گا اگرچہ  
اُن کے بعد اُسکی تصدیق کرے۔ لیکن اگر عورت نشہ کے عالم میں نکاح کرے اور جب بیہوش میں آجائے تو اُسکی  
تصدیق کرے تو وہ نکاح جائز ہو گا۔ مفتاح میں جو قول علامہ علی حاکم لکھا ہے وہ اصح ہے اور اُسکی تائید  
میں چند مسائل جامع التثانیات میں لکھے ہیں۔ ۱۱ منہ سے شرایع الاسلام صفحہ ۲۶۲ میں لکھا ہے کہ نکاح  
در ایض نہ کر لیا ہو اگر جواز زفاف پر موقوف ہے۔ پس اگر وہ مریض اُس جاری سے مرجائے اور نہ  
نہوا ہو تو نکاح باطل ہے اور وہ عورت مہر اور میراث کی مستحق نہیں ہے۔ جامع التثانیات میں بھلے کے لکھا  
کوئی مریض نکاح کرے اور زفاف کوئی بعد انتقال کرے یا بفریب جاری سے صحت پا کر اور کسی مرض سے مرجائے تو وہ  
نکاح جائز ہے اور زوجہ مہر اور میراث کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر کوئی صحیح و سالم عورت کسی شخص سے نکاح کرے  
اور بعد زفاف مرجائے تو اکثر علما کا قول یہ ہے کہ اُسکا شوہر اُسکی میراث کا مستحق ہو گا گو یہ مسئلہ اختلافی ہے۔  
مگر جب کوئی عورت جاگنی کے عالم میں یا مرضِ ہلک کی حالت میں کچھ صحیح و سالم مرد سے نکاح کرے اور وہ دفعہ زفاف  
مر جائے تو نکاح جائز سمجھا جائیگا اور وہ عورت اپنے شوہر کو میراث سے مہر اور میراث پانے کی مستحق ہوگی۔ اگر مرد یا عورت  
صرف کتبِ شیعہ کا والد یا گاہک ہے مگر یہ عرض کرنا کیا ضرور ہے کہ ان میں سے کچھ اور شیعہ میں بہت کم اختلاف ہے۔ ۱۱ منہ سے  
استاذ فتاویٰ عالمگیری جن ایسے لکھے ہیں جسے بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی عورت جبراً اور بفریب غرض





## الکفایات یعنی ناک و منکوحہ کا

بہشت پر ہم درجہ ہونا۔

شارع اسلام نے بی میل اور بے نیکی شادیوں کو بہت ناپسند فرمایا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ عورت کو نکاح غیر کفو سے نہ کرنا چاہیے۔ لہذا حنفیہ کے نزدیک متناہیین کا ہم کفو ہونا ایک شرط ضروری نکاح کی ہے اور جو نکاح غیر کفو سے ہو گیا ہو وہ قاضی کے حکم سے منسوخ ہو سکتا ہے۔ حنفیہ کے اقوال مرد و عورت کے ہم کفو ہونے کے باب میں عرب کی تمثیلات پر مبنی ہیں مثلاً یہ فتوے دیا گیا ہے کہ شوہر زوجہ کا ہر درجہ نسب اور عزت میں ہو اور غلام نہ ہو اور مسلمان اور اتنی مقدرت رکھتا ہو کہ زوجہ کا مہر ادا کر سکے اور اس کو نان و نفقہ دے سکے اور نیک اور باخدا ہو اور پیشہ یا تجارت کے لحاظ سے زوجہ کا ہم آہ ہو مگر عورت کے باب میں ان شرائط کی تکمیل ضرور نہیں ہے یعنی عورت کا مرد کے ہم کفو ہونا کچھ ضرور نہیں ہے اس واسطے کہ شوہر نہ زوجہ کو اپنا ہم مرتبہ کر سکتا ہے گو وہ کیسا ہی عالی درجہ ہو۔

مالکیہ اور شیعہ نے شرائط نکاح کے باب میں حنفیہ سے اختلاف عظیم کیا ہے۔ ان فرقوں کے نزدیک تزویج کا جو از حدت و شرطوں پر موقوف ہے ایک یہ کہ شوہر مسلمان دوسرے یہ کہ زوجہ کے کفول کا مقدور رکھتا ہو۔ پس ان کے نزدیک جو مسلمان زوجہ کو ان شرائط میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ روخدار عورت کا نکاح سوائے اسکے اولیاء شری کے کوئی نہ کرے اور اسکا نکاح نہ کیا جائے مگر اسکے ہم مرتبہ مرد سے۔ ہا یہ میں اسکی علت یہ لکھی ہے کہ ہمستری اور محبت اور دوستی نہیں ہو سکتی مگر ان اشخاص میں جو باہم مساوی درجہ کے ہوں اس واسطے کہ عالی خاندان عورت کے کم ذات مرد کی محبت اور ہمستری سے نفرت کرے۔ پس شوہر کے کفو ہونے کا لحاظ رکھنا ضرور ہے یعنی شوہر کو چاہیے کہ زوجہ کا کفو ہو۔ ہذا یہ ۱۱۰-۱۲۰ منہ مسئلہ مرد و فاسق بن صالحہ کا کفو نہیں ہے۔ پس اگر کوئی شخص اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح کسی شخص کو نیک اور باخدا سمجھ کر اسکے ساتھ کر دے مگر بعد ازاں معلوم ہو کہ یہ شخص شرابخوار ہے اور وہ لڑکی بعد بلوغ اس نکاح سے ناخوشی ظاہر کرے تو اس صورت میں اگر اسکا باپ اس شخص کے شراب خوردگی سے ناواقف تھا تو وہ نکاح منسوخ کر سکتا ہے۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۱۱-۴۱۲ منہ ۲۵۵ فتاویٰ قاضیان صفحہ ۳۹۹-۴۰۰ منہ ۲۵۵ فتاویٰ قاضیان صفحہ ۳۹۹-۴۰۰ منہ ۲۵۵

نفقہ دینے پر قادر ہو وہ ہر سلسلہ سے نکاح کر سکتا ہے بالاحاطہ نسب یا درجہ کے۔ کیونکہ انکا یہ سوال بجا ہے کہ کیا سب مسلمان برابر زمین ہیں۔

اگر کسی عورت کا نکاح اُسکا ولی ایسے شخص سے کر دے جو شرافت خاندان کے اعتبار سے اُسکا کفو نہ ہو تو وہ عورت اُس نکاح کو منسوخ کرنے کی مستحق ہے لکن اگر خود اُس عورت نے ایسا نکاح کر لیا ہو تو اُسکو اُسکی پابندی واجب ہے۔

مستقیمین علماء فریقین نے زوجہ کے نان و نفقہ کے مسئلہ میں بہت بحث کی ہے اکثر علما کا قول ہے کہ اگر شوہر زوجہ کو ایک مہینہ کا نان و نفقہ علاوہ مہر کے دینے پر قادر ہو تو ایسا مقدور شرعاً کافی ہے۔

یہ عرض کن ناصر زمین ہے کہ ایسے مقدمات ہندوستان میں کم ہوتے ہیں جن میں شوہر زوجہ کے ہم کفو ہونے پر بحث ہو جو حنفیہ کے نزدیک ایک شرط نکاح ہے۔

سابق میں بیان کیا گیا کہ شیعہ اور حنفیہ نے بہت بڑی آزادی ان عورتوں کو بخشی ہے جو خود اپنا نکاح کر سکتی ہوں۔ مگر حنفیہ کے نزدیک یہ آزادی اُس اختیار سے مقید ہو گئی ہے جو ولی کو دیا گیا ہے کہ اگر غیر کفو سے نکاح ہوا ہو تو اُسکو منسوخ کر سکتا ہے یا اس پر اعتراض کر سکتا

سہ حنفیہ کے نزدیک مرد عرب جو قبیلہ قریش سے نہوڑن فریشیہ کا کفو نہیں ہے۔ اور مرد غیر عرب زن عرب کا کفو نہیں ہے۔ اور غلام زن حرہ کا کفو نہیں ہے۔ اس قسم کے سب نکاح عقلاً بے موقع اور بے نیل ہیں۔ اس مسئلہ میں جو حنفیہ اور شیعہ میں اختلاف عظیم ہے وہ شرعی الاسلام سے ظاہر ہے جس میں لکھا ہے کہ آزاد عورت کو غلام اور زن عرب کو مرد عجم سے اور زن بائیسیمہ کو مرد غیر بائیسیمہ سے نکاح کرنا اور اسکے بالعکس جائز ہے۔ شرعی الاسلام غیر ۲۷۸-۱ اور مفتاح نبی ص ۱۲۰ ملاحظہ ہو ۱۲۰ منسلک انجین کتابوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ عورت کو مرد فاسق کے ساتھ نکاح کرنا کوہک اور مرد شراب خواہ سے نکاح کر دے بکراہت شدیدہ ہے ۱۲ منسلک فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۱۱-۱۲ منسلک جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ غلام اسلام اور قربت کے سوا سے اور اعتبار سے شوہر زوجہ کے ہم کفو ہونے کا کافی عریضہ ہے اور کسی گاسب میں نہیں کیا جاتا ہندوستان میں فتاویٰ قاضیان صفحہ ۴۰۱ و ۴۰۲ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۱۲ منسلک یہ عرض کن ناصر عرب کہ جو شخص علم کی دولت رکھتا ہو وہ سب سے زیادہ عالی خاندان عورت کا کفو شرعاً ہے۔ ۱۲ منسلک

شیعوں کے نزدیک یہ اختیار مسیح کلیں کا عدم ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ انکے نزدیک شروط نکاح صرف مرد کے مسلمان ہونے اور زوجہ کے تکفل کا مقتدر رکھنے پر محدود و منحصر ہیں۔ اگر کوئی شیعہ عورت جو نابالغ ہو کسی غیر مسلم سے نکاح کر لے تو غالباً اس عورت کے اقربا کو ممانعت کرنے کا حق دیا ہی حاصل ہے جیسا کہ اہل سنت کے نزدیک عامل ہے۔ مگر اہل سنت کے نزدیک یہ ممانعت کرنے کا حق زیادہ تر ایہم ہے۔ جو قاعدہ ولیوں کی ہرابت کے لیے مقرر کر دیا گیا ہے۔ جبکہ وہ نابالغوں کا نکاح کرین انکین اصول و فروع میں آسانی امتیاز ہو سکتا ہے۔ اولیگو حکم ہے کہ طرفین کی عمروں کا لحاظ کرین یعنی بہت کم سن لڑکی کا نکاح مرد متحکم کے ساتھ نہ کر دین اور نہ اس کے بالعکس کہ بہن اور نہ عالی خاندان لڑکی کا عقد اس شخص سے کرین جو اس سے بہت مرتبہ یا کم درجہ ہو بشرطیکہ اس مرد میں کوئی اور صفت ایسی نہ ہو جس سے اسکا نکاح اس عورت کے ساتھ جائز ہو گیا ہو۔ اور نابالغ لڑکیوں کا نکاح بالکل غیر کافی مہر پر نہ کرین۔ جب ثلغہ ور شدہ کسی مرد غیر کفو سے عقد کر لیا ہو تو عدم کفایت کے مسئلہ میں بڑی دقت پڑتی ہے۔ قتادہ عالمگیری اور فتاوا سے قاضی خان اور بعض کتب معتبرہ میں جو مختلف فتوے لکھے ہیں انکو بذکر غور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جزیرہ نما عرب کا ماوراء دیگر بلاد اسلام میں بھی مرد اور عورت میں باعتبار درجہ عقل و شعور یا علم و فضل یا شرافت خاندان یا قدرت اگر اختلاف ہو تو وہ ایک سبب معقول اسکا ہو گا کہ ولی اس عورت کے نکاح پر اعتراض کرے جو خود بشرط اپنا نکاح کر سکتی ہو۔ مثلاً کوئی عورت اپنے خاندان کے ایک نوکر کے ساتھ پوشیدہ نکاح کر لے تو ولی کی استدعا سے قاضی اس نکاح کو منسوخ کر دیا اور اختلاف مذہب کی وجہ سے بھی نکاح پر اعتراض ہو سکتا ہے۔ مگر جب عورت کسی غیر مرد سے نکاح کر لے تو وہ نکاح مع اپنے تمام تنائج کے بحال عذباتی ہیکا تا وقتیکہ اسکو طہنی مسیح کرے

لفقا وائے قاضیان سفرا ۴۹۶۰۔ هذا التفريق لا يتم الا بقتضاء القاضى قبل القضاء النكاح قائم

مجمع احكامه من المطابع والمقارن ۱۲۔ من

شیعوں کے نزدیک یہ اختیار مسیح کل کا عدم ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ انکے نزدیک شروط نکاح صرف مرد کے مسلمان ہونے اور زوجہ کے تکفل کا مقتدر رکھنے پر محدود و منحصر ہیں۔ اگر کوئی شیعہ عورت جو نابالغ ہو کسی غیر مسلم سے نکاح کر لے تو غالباً اس عورت کے اقربا کو ممانعت کرنے کا حق دیا ہی حاصل ہے جیسا کہ اہل سنت کے نزدیک عامل ہے۔ مگر اہل سنت کے نزدیک یہ ممانعت کرنے کا حق زیادہ تر ایہم ہے۔ جو قاعدہ ولیوں کی ہرابت کے لیے مقرر کروا گیا ہے جبکہ وہ نابالغوں کا نکاح کرین انکین اصول و فروع میں آسانی امتیاز ہو سکتا ہے۔ اولیگو حکم ہے کہ طرفین کی عمروں کا لحاظ کرین یعنی بہت کم سن لڑکی کا نکاح مرد متعمر کے ساتھ نہ کر دین اور نہ اس کے بالعکس کہ بڑا اور نہ عالی خاندان لڑکی کا عقد اس شخص سے کرین جو اس سے بہت مرتبہ یا کم درجہ ہو بشرطیکہ اس مرد میں کوئی اور صفت ایسی نہ ہو جس سے اسکا نکاح اس عورت کے ساتھ جائز ہو گیا ہو۔ اور نابالغ لڑکیوں کا نکاح بالکل غیر کافی مہر پر نہ کرین۔ جب ثلغہ ور شدہ کسی مرد غیر کفو سے عقد کر لیا ہو تو عدم کفایت کے مسئلہ میں بڑی دقت پڑتی ہے۔ قتادہ عالمگیری اور فتاوا سے قاضی خان اور بعض کتب معتبرہ میں جو مختلف فتوے لکھے ہیں انکو بذکر غور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جزیرہ نما عرب کا ماوراء دیگر بلاد اسلام میں بھی مرد اور عورت میں باعتبار درجہ عقل و شعور یا علم و فضل یا شرافت خاندان یا قدرت اگر اختلاف ہو تو وہ ایک سبب معقول اسکا ہو گا کہ ولی اس عورت کے نکاح پر اعتراض کرے جو خود بشرط اپنا نکاح کر سکتی ہو۔ مثلاً کوئی عورت اپنے خاندان کے ایک نوکر کے ساتھ پوشیدہ نکاح کر لے تو ولی کی استدعا سے قاضی اس نکاح کو منسوخ کر دیا اور اختلاف مذہب کی وجہ سے بھی نکاح پر اعتراض ہو سکتا ہے۔ مگر جب عورت کسی غیر مرد سے نکاح کر لے تو وہ نکاح مع اپنے تمام تنائج کے بحال عذباتی ہیکانہ و قیام اسکو طہنی مسیح کرے

فتاواے قاضیان صفحہ ۴۹۶ و ۴۹۷۔ هذا التفریق لا یتیم الا بقتضاء القاضی قبل القضاء النکاح قائم  
مجمع احکامہ من المطابع والمقررات ۱۲۔ منہ

خیار البلوغ یعنی وہ اختیار جو بلوغ سے حاصل ہوتا ہے

جواز اُس نکاح کا جو باپ اور دادا کے سوا نابالغ کے اور کسی ولی شرعی نے کر دیا ہو تاہم  
نہیں ہوتا تا وقتیکہ طرفین بعد بلوغ اُسکی تصدیق نہ کر دیں اور مرد کو تصدیق ضروری کرنی  
پڑے گی مگر عورت کو اختیار ہے کہ تصدیق ضروری کرے یا نہ کرے۔ بعد بلوغ طرفین کو اختیار ہے  
کہ جو نکاح اُنکی نابالغی کے زمانہ میں ہوا تھا اُسکو قائم رکھیں یا منسوخ کر دیں۔  
سُنّیوں کے مذہب میں یہ ہے کہ طرفین جب حق خیار البلوغ کو عمل میں لا کر نکاح  
فسخ کرنا چاہیں تو قاضی کا حکم لے لینا ضرور ہے اور جب تک قاضی کا حکم نہیں جاتا  
اُسوقت تک نکاح بحال خود باقی رہیگا۔ پس اگر قاضی کا حکم حاصل کرنے کے پیشتر  
شوہر بازو جوہر جائے تو جو زندہ رہ گیا ہے وہ متوفی کی میراث پائیگا۔

اس مسئلہ میں سنی اور شیعہ میں اختلاف عظیم ہے۔ شیعوں کا قول یہ ہے کہ جو نکاح  
نابالغ کی طرف سے باپ یا دادا کے سوا کسی شخص غیر مجاز نے کر دیا ہو یعنی عقد فضولی  
اُسوقت تک بالکل معطل رہتا ہے جب تک طرفین بعد بلوغ اُس اپنی رضامندی ظاہر کر  
یعنی ایسے عقد پر کوئی نتیجہ شرعی نہیں مرتب ہوتا تا وقتیکہ اُسکی تصدیق نہ کر دی جائے  
اور اگر شوہر بازو جوہر ایسے نکاح کو تصدیق کرنے سے پیشتر مر جائے تو نکاح فسخ ہو جائیگا  
اور جو زمین سے زندہ رہ گیا ہے وہ متوفی کی میراث نہ پائیگا۔

یہ بھی اس مقام پر عرض کیا جاتا ہے کہ شیعوں کے مذہب میں سواے باپ اور دادا کے جو کوئی  
شخص نابالغ کا نکاح کر دے وہ فضولی سمجھا جائیگا۔ اور جو نکاح کسی فضولی نے کر دیا ہو وہ باپ  
یا دادا کی رضامندی سے جائز ہو سکتا ہے اگر وہ حاضر ہوں اور اذن نکاح شرعاً دے سکتے  
ہوں یا یہ کہ نابالغ بعد بلوغ خود اُسکی تصدیق کر دے۔

سلف و اسے عالمگیری صفحہ ۴۰۲۔ ہدایہ میں لکھا ہے کہ ۲۲ بارہ کی رضا منی سے اسکا خیار البلوغ  
نازل ہو جاتا ہے مگر وہ خیار البلوغ نہیں اہل ہوتا تا وقتیکہ وہ قول یا فعل سے رضامندی ظاہر کرے مگر اگر کسی ہرے وغیرہ  
۱۰۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔







حتی الامکان بہت جلد عمل میں لایا جائے۔ اس واسطے کہ اگر اس حق کو عمل میں لانے میں تاخیر یا ہوگی تو یہی گمان ہوگا کہ طہرین نے اُس حالت کو قبول کر لیا ہے یا حق تنسیخ سے دست بردار ہو گئے ہیں۔

اگر متناکحین میں سے ایک کو دوسرے نے تہلیس یا غلط بیانی کر کے نکاح پر آمادہ کر لیا ہو تو شوہر باز و جہ کو تنسیخ نکاح کا اختیار ہے اور شیعوں کے نزدیک جب شوہر یا زوجہ اُس تہلیس سے واقف ہو جائے تو خود اُس نکاح کو بالاحکام منسوخ کر سکتی ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے تین حلالی بیان کرے اور بعد اُس کے حرامی ثابت ہو یا اگر شوہر اپنے نسب کے غلط بیان کرے اور اپنے تین زوجہ کا کفو بتائے حالانکہ اُس سے بہت بہت متبرہ ہو تو زوجہ کو حق تنسیخ نکاح حاصل ہے

اہل سنت کے نزدیک اگر عورت فریب دینے کے لیے اپنے تین اُس سے زیادہ عالی مرتبہ اور عالی نسب بیان کرے جتنی وہ واقع میں ہو اور اس طرح سے شوہر کو نکاح پر راغب کرے تو جب شوہر اس فریب سے آگاہ ہو جائے تب اُس کو تنسیخ نکاح کا اختیار ہوگا۔ مگر شیعوں کے نزدیک شوہر اور زوجہ دونوں کو ایسی صورت میں اختیار تنسیخ نکاح بدرجہ مساوی حاصل ہے۔

جب کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کرے کہ وہ آزاد ہے اور وہ عورت کسی کی لونڈی تھی یا کوئی عورت کسی مرد سے باہن شرط عقد کرے کہ وہ آزاد ہے اور وہ غلام ثابت ہو تو دونوں کو یعنی ایک صورت میں زوجہ کو اور دوسری صورت میں شوہر کو حق تنسیخ نکاح حاصل ہے۔ شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر عورت نے خود نکاح کر لیا ہو تو اُس کو اختیار تنسیخ نکاح نہیں

۱۔ فتاویٰ مالکیہ ص ۱۱۱ - شرایع الاسلام صفحہ ۲۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴ - ۱۳۶۵ - ۱۳۶۶ - ۱۳۶۷ - ۱۳۶۸ - ۱۳۶۹ - ۱۳۷۰ - ۱۳۷۱ - ۱۳۷۲ - ۱۳۷۳ - ۱۳۷۴ - ۱۳۷۵ - ۱۳۷۶ - ۱۳۷۷ - ۱۳۷۸ - ۱۳۷۹ - ۱۳۸۰ - ۱۳۸۱ - ۱۳۸۲ - ۱۳۸۳ - ۱۳۸۴ - ۱۳۸۵ - ۱۳۸۶ - ۱۳۸۷ - ۱۳۸۸ - ۱۳۸۹ - ۱۳۹۰ - ۱۳۹۱ - ۱۳۹۲ - ۱۳۹۳ - ۱۳۹۴ - ۱۳۹۵ - ۱۳۹۶ - ۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ - ۱۳۹۹ - ۱۴۰۰ - ۱۴۰۱ - ۱۴۰۲ - ۱۴۰۳ - ۱۴۰۴ - ۱۴۰۵ - ۱۴۰۶ - ۱۴۰۷ - ۱۴۰۸ - ۱۴۰۹ - ۱۴۱۰ - ۱۴۱۱ - ۱۴۱۲ - ۱۴۱۳ - ۱۴۱۴ - ۱۴۱۵ - ۱۴۱۶ - ۱۴۱۷ - ۱۴۱۸ - ۱۴۱۹ - ۱۴۲۰ - ۱۴۲۱ - ۱۴۲۲ - ۱۴۲۳ - ۱۴۲۴ - ۱۴۲۵ - ۱۴۲۶ - ۱۴۲۷ - ۱۴۲۸ - ۱۴۲۹ - ۱۴۳۰ - ۱۴۳۱ - ۱۴۳۲ - ۱۴۳۳ - ۱۴۳۴ - ۱۴۳۵ - ۱۴۳۶ - ۱۴۳۷ - ۱۴۳۸ - ۱۴۳۹ - ۱۴۴۰ - ۱۴۴۱ - ۱۴۴۲ - ۱۴۴۳ - ۱۴۴۴ - ۱۴۴۵ - ۱۴۴۶ - ۱۴۴۷ - ۱۴۴۸ - ۱۴۴۹ - ۱۴۵۰ - ۱۴۵۱ - ۱۴۵۲ - ۱۴۵۳ - ۱۴۵۴ - ۱۴

حاصل ہے کہ اگر اس کے ولی کو یہ حق حاصل ہے کہ عدم کفایت کا اعتراض اُس کے نکاح پر کرے۔

شیعوں کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کرے کہ وہ باکرہ ہے

مگر اُس کو باکرہ بنائے تو اختیار تنسیخ نکاح نہیں رکھتا ہے۔ مگر علماء اہل سنت نے اس

مسئلہ میں اختلاف کیا ہے اور بعض فقہانے شیعوں سے اتفاق کیا ہے اور بعض نے لکھا ہے

کہ اگر شوہر سے تیس یا قریب کیا گیا ہے تو وہ اختیار تنسیخ نکاح رکھتا ہے۔

شیعوں کے نزدیک اگر باپ اپنی حلال زادی لڑکی کا عقد کسی شخص کے ساتھ کرنے کا اقرار

کرے مگر اُس کے بدلے اپنی حرام زادی لڑکی کا عقد اُس کے ساتھ کر دے تو شوہر اختیار تنسیخ

رکھتا ہے۔ یا جب لڑکی کا باپ اُس کے شوہر کو دھوکہ دیکر دوسری لڑکی کا نکاح اُس کے ساتھ کر دے تو شوہر

تنسیخ نکاح کا اور جو تخائف اُس نے زوجہ کو دیے ہوں اُن کو واپس کر لینے کا مستحق ہے۔

ان سب صورتوں میں جب تنسیخ نکاح بموجب اُس اختیار کے عمل میں آئے جو شوہر و زوجہ

دونوں کو دیا گیا ہے تو ان دونوں کی جدائی وہی اثر پیدا کرگی جو طلاق سے پیدا ہوتا ہے

پس جس صورت میں زفاف صریح یا منہی نہوا ہوا اُس صورت میں زوجہ مہر کی مستحق نہوگی۔

### مرتد ہو جانے کا از نکاح پر

شرع محمدی میں یہ حکم ہے کہ اگر شوہر مسلم یا زوجہ مسلمہ مرتد ہو جائے یعنی اسلام کو ترک کر کے

دوسرے مذہب اختیار کر لے تو ازدواجی سبب فسخ نکاح کا ہوگا۔ مگر جو ایکٹ اُن لوگوں کی تادیب کے

باب میں جاری ہو رہے جو کفر مان ہو جاتے ہیں اُس کے بموجب شرع شریف کے اس

حکم میں کچھ تغیر ہو گیا ہے۔ اس ایکٹ کا منشا یہ ہے کہ اگر کوئی شوہر مرتد ہو جائے تو بھی وہ

یہ استدعا کر سکتا ہے کہ اُس کی زوجہ تعلقات زوجیت اُس کے ساتھ قائم رکھے اور اگر زوجہ نکاح

کرے تو شوہر اُس سے طلاق لینے کی نالاش کر سکتا ہے۔

اگر مرد کی زوجہ اُس کے ارتداد کے بعد بھی اُس کے ساتھ رہنے پر راضی ہو تو حکم شرع کچھ

کام نہ آئیگا اور اس ایکٹ کے بموجب اسکا نکاح جائز رہیگا گو اسکا قانونی اثر شرع محمدی کے موافق نہ ہوگا بلکہ اور اصول کے موافق ہوگا۔ لیکن اگر زوجہ شوہر کے مرتد ہو جائے کہ بعد اُس کے ساتھ رہنے سے انکار کرے۔ ہوا کا نکاح شرع محمدی اور اس ایکٹ کے رو سے بھی منع ہو جائیگا۔ دین اسلام قبول کر لینے سے فریضہ نکاح شرعاً نہیں لازم آتا۔ یعنی اگر کوئی یہودی یا نصرانی مسلمان ہو جائے اور اُسکی زوجہ اپنے آبائی مذہب پر قائم رہے تو اُن دونوں کا نکاح شرعاً جائز اور واجب العمل باقی رہیگا۔ لیکن اگر کوئی مشترک یا پست زوجہ مشترک رکھتا ہو اور مسلمان ہو جائے تو اُن دونوں کا نکاح فسخ ہو جائیگا الا اینکه وہ عورت ہی مسلمان ہو جائے۔ علیٰ ہذا القیاس یہ کہ کوئی یہودی یا نصرانی کسی شادی اُسکے ہم مذہب سے ہوئی ہو دین اسلام اختیار کر لے تو اسکا نکاح ہمہ جہاں ایسا کہ الا اینکه اسکا شوہر بھی اُسکی تقلید کرے۔

### حاشیہ - ۱۔

اگر کوئی شخص کسی عورت سے مرکب زنا محض یا غیر محض کا ہوا حنفیہ اور شیعہ دونوں کے نزدیک اُس عورت کی مال ہو یعنی اُس شخص پر حرام ہو جائیگی۔ مگر شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ایسا نہ ہوگا۔

حنفیہ کے نزدیک آدمی چار لونڈیوں سے نکاح کر سکتا ہے۔ مگر شافعیہ اور مالکیہ نزدیک صرف ایک لونڈی سے عقد کر سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک غلام صرف دو نکاح کر سکتا ہے۔ مگر شافعیہ اور مالکیہ اور شیعہ کے نزدیک غلام چار نکاح کر سکتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک آزاد عورت سے نکاح کرنے کے بعد لونڈی سے عقد کرنا جائز نہیں ہے۔ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ایسا نکاح کرنا جائز ہے بشرطیکہ زوجہ آزاد نہ دیکھ

### حاشیہ نمبر ۲۔

بقدرہ بد النساء بی بی بنام کفایت اللہ (لا رپورٹ بنگالہ جلد ۷۔ صفحہ ۴۴۲) یہ تجویز تھی

کجب شوہر نے نکاح کے وقت زوجہ سے یہ اقرار پوشیدہ کر لیا ہو کہ اگر تمھارے حین حیات اور بغیر تمھارے اذن کے دوسرا نکاح کرو گا تو تم طلاق لے لینا تو اس صورت میں یہ ثابت ہو جانے پر کہ شوہر نے بغیر اُسکے اذن کے دوسرا نکاح کر لیا ہے زوجہ طلاق کی مستحق ہو گی کہ ایسا اقرار شرعاً جائز ہے۔

### نِزَانِ بَاب -

شوہر و زوجہ کے حقوق و فرائض - قیوم رسوم - نان و نفقہ - شوہر کی غیبت - زن و شوہر کا مسکن

جو حقوق و فرائض زوج سے پیدا ہوتے ہیں، وہ شرعاً جمعی میں بجا رہتے ہیں اور یہاں تک کہ یہ مقرر کر دیے گئے ہیں قبل شروع اسلام مشرکین و زبہدین عورتیں کوئی حیثیت قانونی نہ رکھتی تھیں۔ بلکہ زمانہ جاہلیہ میں ان کو ایسا ہی سمجھا جاتا تھا کہ ان کے حقوق کے متعلق کوئی چیز نہیں تھی۔

قرآن مجید نے عورتوں کی حیثیت و اعتبار میں ہم پیدا کر دیا۔ اور شرعی قانون میں ان کی تارخ میں مرد اور عورت میں مساوات کا اصول اول مرتبہ تسلیم کر لیا گیا اور عورتیں لائیا گیا خیاں خچہ قرآن مجید میں لکھا ہے کہ وَقَدْ مَثَلُ الَّذِي عَلَيْهِ قَوْلُ الْمَعْرُوفِ (سورہ ابراہیم ۲۲) یعنی عورتوں کو اپنے شوہروں سے ویسا ہی حسن سلوک کرنا چاہیئے جیسا ان کے شہرین کو اپنے ساتھ کرنا چاہیئے۔

اس آیه وافی ہدایہ کی تائید خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ بلعین میں فرمائی ہے جو حجۃ الوداع کے بعد آپ نے جبل عرفات پر فرمایا تھا۔ اُمّیں آپ فرماتے ہیں کہ اے اللہ! انہیں اناس تمھارے حقوق تمھاری بیبیوں پر ہیں اور تمھاری بیبیوں کے حقوق تمھارے ہیں پس ان احکام نبی صلی اللہ علیہ وسلم موافق شرع محمدی میں شوہر اور زوجہ میں مساوات تمام تعلقات و انتظامات خانگی کا اصل اصول قرار دیا گیا ہے۔ اور طرفین کو تاکید کی گئی ہے کہ تعلق زوجیت میں ایک دوسرے سے

کجب شوہر نے نکاح کے وقت زوجہ سے یہ اقرار پوشیدہ کر لیا ہو کہ اگر تمھارے حین حیات اور بغیر تمھارے اذن کے دوسرا نکاح کرو گا تو تم طلاق لے لینا تو اس صورت میں یہ ثابت ہو جانے پر کہ شوہر نے بغیر اُسکے اذن کے دوسرا نکاح کر لیا ہے زوجہ طلاق کی مستحق ہو گی کہ ایسا اقرار شرعاً جائز ہے۔

### نِزَانِ بَاب -

شوہر و زوجہ کے حقوق و فرائض - قیوم رسوم - نان و نفقہ - شوہر کی غیبت - زن و شوہر کا مسکن

جو حقوق و فرائض زوج سے پیدا ہوتے ہیں، وہ شرعاً جمعی میں بجا رہتے ہیں اور یہاں تک کہ یہ مقرر کر دیے گئے ہیں قبل شروع اسلام مشرکین و زبہدین عورتیں کوئی حیثیت قانونی نہ رکھتی تھیں۔ بلکہ زمانہ جاہلیہ میں ان کو ایسا ہی سمجھا جاتا تھا کہ ان کے حقوق کے متعلق کوئی چیز نہیں تھی۔

قرآن مجید نے عورتوں کی حیثیت و اعتبار میں ہم پیدا کر دیا۔ اور شرعی قانون میں ان کی تارخ میں مرد اور عورت میں مساوات کا اصول اول مرتبہ تسلیم کر لیا گیا اور عورتیں لائیا گیا خیاں خچہ قرآن مجید میں لکھا ہے کہ وَقَدْ مَثَلُ الَّذِي عَلَيْهِ قَوْلُ الْمَعْرُوفِ (سورہ ابراہیم ۲۲) یعنی عورتوں کو اپنے شوہروں سے ویسا ہی حسن سلوک کرنا چاہیئے جیسا ان کے شہرین کو اپنے ساتھ کرنا چاہیئے۔

اس آیه وافی ہدایہ کی تائید خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ بلعین میں فرمائی ہے جو حجۃ الوداع کے بعد آپ نے جبل عرفات پر فرمایا تھا۔ اُمّیں آپ فرماتے ہیں کہ اے اللہ! انہیں اناس تمھارے حقوق تمھاری بیبیوں پر ہیں اور تمھاری بیبیوں کے حقوق تمھارے ہیں پس ان احکام نبی صلی اللہ علیہ وسلم موافق شرع محمدی میں شوہر اور زوجہ میں مساوات تمام تعلقات و انتظامات خانگی کا اصل اصول قرار دیا گیا ہے۔ اور طرفین کو تاکید کی گئی ہے کہ تعلق زوجیت میں ایک دوسرے سے

وجوب میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔

خفیہ اور شیعہ کے نزدیک شوہر اُس زوجہ نابالغہ کی ذات کی حرارت کا مستحق نہیں ہے جسکو اُسے نفقہ دینا فرض نہیں ہے۔

اگر زوجہ بالغہ اور شوہر نابالغ ہو اور زفاف شوہر کے عدم طبع کی وجہ سے ہو سکے تو بھی وہ نفقہ کی مستحق ہے اس بات سے شوہر کے نفقہ دینے کے وجوب میں کچھ فرق نہیں پڑتا کہ وہ مندرست ہے یا مجاور اسیر جنگ ہے یا کسی جرم کی سزا حق یا ناحق پا رہا ہے اور مکان سے کمین کام کو یا تقریر کے لیے چلا گیا ہے یا حج یا زیارت کو گیا ہے۔ فی الواقع متبک نکاح باقی رہے اور متبک زوجہ شوہر کے اختیار میں رہے اسوقت تک زوجہ اُس سے نفقہ پانے کی مستحق رہیگی اور اگر زوجہ کسی مرض میں مبتلا ہو تو بھی اُسکا نفقہ کا حق نہیں رائل ہوتا۔

جب شوہر اپنے مکان سے چلا جائے اور زوجہ کے نفقہ کا کچھ انتظام نہ کر جائے تو قاضی شرعاً مجاز ہے کہ یہ حکم صادر کرے کہ زوجہ کا نفقہ کسی سرمایہ یا جائیداد سے دیا جائے جو اسکا شوہر چھوڑ گیا ہو یا کسی تجارت یا کام میں لگا گیا ہو۔

شوہر کی غیبت میں زوجہ فرض لیکر اپنا نفقہ مہیا کر سکتی ہے اور اگر ایسا قرضہ جائز ہو اور زوجہ نے اپنے گزارہ کے لیے نیک نیتی سے لیا ہو تو قرضخواہ اُسکے شوہر کی جائیداد وہ قرضہ لے سکتے ہیں۔

اسی طرح سے اگر شوہر کسی وقت خاص میں زوجہ کو نفقہ نہ دے سکے تو ہر ایسے لکھا ہے کہ دو یہ سبب طلاق کا ہو گا مگر قاضی یا حاکم وقت زوجہ کو حکم دے سکتا ہے کہ اگر شوہر کے نام سے قرض لیکر انہی حوائج ضروریہ کو رخص کر لے اور شوہر اُس قرضہ کا دباؤ نہ سہیگا۔

۱۔ نفقہ مقدمہ تہذیبی فی الدیورانیہ جلد ۲ صفحہ ۵۵۵ تا ۵۵۶ جلد ۳ صفحہ ۲۹۵۔ فیصلہ علویہ۔ فتاویٰ قاضیان صفحہ ۱۰۰۔ جامع الشرائع۔ ۱۲۷ تا ۱۲۸۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۲۲۔ ۱۲۸ تا ۱۲۹۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۴۲۔ ۱۲۸ تا ۱۲۹۔ فتاویٰ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۵۵۵۔ ۱۲۸ تا ۱۲۹۔ نیل اللام۔ ۱۲۷ تا ۱۲۸۔ ترجمہ لکھنوی ہدایہ صفحہ ۲۹۴۔ ۱۲۸۔

جب شوہر غیر حاضر ہو اور جائداد غیر منقولہ زوجہ کے قبضہ میں یا اس کی طرف سے اور شخص کے قبضہ میں چھوڑ گیا ہو تو زوجہ اس جائداد کو اپنے گزاردہ کے لیے فروخت نہیں کر سکتی گو اس جائداد پر چند روز کے لیے قرض لے سکتی ہے اور شوہر کو وہ قرضہ ادا کرنا واجب ہے بشرطیکہ وہ جائداد اس کے اور اس کی اولاد کے نفقہ کے واسطے نیاک بنتی سے رہن رکھی ہو اور عینی ضرورت واقع میں ہو اس سے زیادہ رہن نہ رکھی گئی ہو۔ ایسی صورت میں رہن پر قرض ہے کہ اپنا اطمینان کر لے کہ زر رہن جو دیا گیا ہے وہ غیر حاضر شوہر کے عیال کے نفقہ میں جائز طور سے صرف کیا جاتا ہے۔

جب زوجہ اپنے شوہر کے گھر کو بغیر کسی سبب معقول کے چھوڑ دے تو وہ نفقہ کی مستحق نہ رہے گی محض نشوز یعنی نافرمانی سے زوجہ کا یہ حق نہیں زائل ہو جاتا جیسا عموم الناس کو گمان ہے۔ یعنی اگر وہ شوہر کے گھر میں ہے مگر اس کی ماعت نہ کرے تو اس کا حق نفقہ شرعاً نہیں زائل ہو جاتا۔ البتہ اگر وہ بغیر کسی سبب معقول کے شوہر کے گھر سے اس کے بلا اذن چلی جائے تو اس کا حق نفقہ جاتا رہے گا مگر جب شوہر کے گھر میں پھر آئیگی تو پھر وہ حق قائم ہو جائیگا۔

یہ امر قاضی کی رائے پر موقوف ہے کہ شوہر کے گھر سے چلے جانے کا سبب معقول کیا عام اصول یہ ہے اور اسی اصول کو صوبہ الجیرس کے قاضیوں نے اختیار کیا ہے کہ جب زوجہ اپنے شوہر کے گھر سے اس وجہ سے چلی جائے کہ شوہر اور اس کے اقربا اس سے ہمیشہ بدسلوکی کرتے ہوں تو وہ زوجہ شرعاً ناشزہ نہ سمجھی جائیگی اور نفقہ کی مستحق رہے گی۔ جو عورت کسی جرم کے مواخذہ میں قید ہو گئی ہو یا نادہندہ قرضہ کی علت میں

لے فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۳-۳۲ منہ سے فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۳-۳۲۔ فتاویٰ جامع الشرائع  
۳۲ منہ سے فتاویٰ عالمگیری۔ جامع الشرائع۔ کتاب من لا یحضرہ الفقیہ ۱۲ منہ لکھ اگر اس کے شوہر نے  
تذکرہ الہیہ تو اس کا حق نفقہ نہیں زائل ہوگا۔ ۱۲ منہ

جب شوہر غیر حاضر ہو اور جائداد غیر منقولہ زوجہ کے قبضہ میں یا اس کی طرف سے اور شخص کے قبضہ میں چھوڑ گیا ہو تو زوجہ اس جائداد کو اپنے گزاردہ کے لیے فروخت نہیں کر سکتی گو اس جائداد پر چند روز کے لیے قرض لے سکتی ہے اور شوہر کو وہ قرضہ ادا کرنا واجب ہے بشرطیکہ وہ جائداد اس کے اور اس کی اولاد کے نفقہ کے واسطے نیک نیتی سے رہن رکھی ہو اور عینی ضرورت واقع میں ہو اس سے زیادہ رہن نہ رکھی گئی ہو۔ ایسی صورت میں تن پر قرض ہے کہ اپنا اطمینان کرے کہ زر رہن جو دیا گیا ہے وہ غیر حاضر شوہر کے عیال کے نفقہ میں جائز طور سے صرف کیا جاتا ہے۔

جب زوجہ اپنے شوہر کے گھر کو بغیر کسی سبب معقول کے چھوڑ دے تو وہ نفقہ کی مستحق نہ رہے گی محض نشوونما یعنی نافرمانی سے زوجہ کا یہ حق نہیں زائل ہو جاتا جیسا عوام الناس کو گمان ہے۔ یعنی اگر وہ شوہر کے گھر میں سب سے گراں کی ماعت نہ کرے تو اس کا حق نفقہ شرعاً نہیں زائل ہو جاتا۔ البتہ اگر وہ بغیر کسی سبب معقول کے شوہر کے گھر سے اس کے بلا اذن چلی جائے تو اس کا حق نفقہ جاتا رہے گا مگر جب شوہر کے گھر میں پھر آئیگی تو پھر وہ حق قائم ہو جائیگا۔

یہ امر قاضی کی رائے پر موقوف ہے کہ شوہر کے گھر سے چلے جانے کا سبب معقول کیا عام اصول یہ ہے اور اسی اصول کو صوبہ الجیرس کے قاضیوں نے اختیار کیا ہے کہ جب زوجہ اپنے شوہر کے گھر سے اس وجہ سے چلی جائے کہ شوہر اور اس کے اقربا اس سے ہمیشہ بدسلوکی کرتے ہوں تو وہ زوجہ شرعاً ناشزہ نہ سمجھی جائیگی اور نفقہ کی مستحق نہ رہے گی۔ جو عورت کسی جرم کے مواخذہ میں قید ہو گئی ہو یا نادہندہ قرضہ کی علت میں

لے فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۳۷-۳۳۸ منہ سہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۳۳-۳۳۴۔ فتاویٰ عمارہ جامع الشرائع  
۳۳۸ منہ سہ فتاویٰ عالمگیری۔ جامع الشرائع۔ کتاب من لایحضرہ الفقیہ ۱۲ منہ لکھ اگر اس کے شوہر نے  
تذکرہ ایہو تو اس کا حق نفقہ نہیں زائل ہوگا۔ ۱۲ منہ



موافق زوجہ سال بھر نفقہ پانے کی مستحق ہے اور یہ میعاد قاضی مقرر کر کے یہ دریافت کیا جائے گا کہ اسکا جنون علاج پذیر ہے یا نہیں ہے۔ مالکیہ کے نزدیک زوجہ اسکی مستحق نہیں ہے کہ شوہر کے مجنون ہو جانے کی وجہ سے طلاق طلب کرے اور ملوم ہوتا ہے کہ صاحب ہدایہ نے بھی اس مسئلہ میں مالکیہ سے اتفاق کیا ہے۔ پس اُس فرقہ کے نزدیک زوجہ کا حق نفقہ شوہر کے جنون کے زمانہ میں قائم رہتا ہے گو وہ زمانہ کیسا ہی متعدد یا طویل ہو۔ اگر شیعوں کے نزدیک زوجہ طلاق کی مستحق ہے اگر اُسکے شوہر کا جنون اعلان ہے۔ پس اگر وہ اس حق کو عمل میں لاکر طلاق لے لے تو اُسکا حق نفقہ زائل ہو جائیگا۔

### شوہر کا سکون

شرع محمدی میں یہ احکام بالتصریح موجود ہیں کہ (۱) زوجہ پر اپنے شوہر کے ساتھ رہنا فرض ہے اور جہان وہ جائے وہاں اُسکے ساتھ جانا بھی فرض ہے (۲) اگر زوجہ بغیر کسی سبب کافی یا وجہ وجیہ کے اس سے انکار کرے جب شوہر اترداد حقوق زوجیت یعنی زوجہ کو رخصت کر اپنے کی ناشداز کرے۔ اُسوقت حاکم عدالت وہ کو حکم دے کہ شوہر کے ساتھ جا کر رہے۔

زوجہ اپنے شوہر کے ساتھ رہنے سے مثلاً ایسے وجہ سے نہیں انکار کر سکتی کہ۔

(۱) وہ اپنے ماں باپ کے ساتھ رہنا چاہتی ہے۔

(۲) جس مکان میں اُسکا شوہر رہتا ہے وہ اُسکے باپ کے مکان سے دور ہے۔

(۳) وہ اپنے مولد سے دور رہنا نہیں چاہتی ہے۔

(۴) اب وہو اُس مقام کی جہاں اُسکے شوہر نے سکونت اختیار کی ہے غالباً اُسکو ضروری ہے

ملہ معنی ملا کہ قول یہ ہے کہ زوجہ شوہر کے ساتھ جانے سے اُسوقت انکار کر سکتی ہے جب وہ ایسے مکان میں جاتا ہے جو اس ملک سے جہانگیر رہنے والی زوجہ پر سرخگ ہو۔ یہی معنی اس قول کے ہو سکتے ہیں کہ زوجہ اپنے شوہر کے ہمراہ دارالوہد میں جانے سے انکار کر سکتی ہے۔ ۱۲۔ منہر۔

موافق زوجہ سال بھر نفقہ پانے کی مستحق ہے اور یہ میعاد قاضی مقرر کر کے یہ دریافت کیا جائے گا کہ اسکا جنون علاج پذیر ہے یا نہیں ہے۔ مالکیہ کے نزدیک زوجہ اسکی مستحق نہیں ہے کہ شوہر کے مجنون ہو جانے کی وجہ سے طلاق طلب کرے اور ملوم ہوتا ہے کہ صاحب ہدایہ نے بھی اس مسئلہ میں مالکیہ سے اتفاق کیا ہے۔ پس اُس فرقہ کے نزدیک زوجہ کا حق نفقہ شوہر کے جنون کے زمانہ میں قائم رہتا ہے گو وہ زمانہ کیسا ہی متعدد یا طویل ہو۔ اگر شیعوں کے نزدیک زوجہ طلاق کی مستحق ہے اگر اُسکے شوہر کا جنون اعلان ہے۔ پس اگر وہ اس حق کو عمل میں لاکر طلاق لے لے تو اُسکا حق نفقہ زائل ہو جائیگا۔

### شوہر کا سکون

شرع محمدی میں یہ احکام بالتصریح موجود ہیں کہ (۱) زوجہ پر اپنے شوہر کے ساتھ رہنا فرض ہے اور جہان وہ جائے وہاں اُسکے ساتھ جانا بھی فرض ہے (۲) اگر زوجہ بغیر کسی سبب کافی یا وجہ وجیہ کے اس سے انکار کرے جب شوہر اترداد حقوق زوجیت یعنی زوجہ کو رخصت کر اپنے کی ناشداز کرے۔ اُسوقت حاکم عدالت وہ کو حکم دے کہ شوہر کے ساتھ جا کر رہے۔

زوجہ اپنے شوہر کے ساتھ رہنے سے مثلاً ایسے وجہ سے نہیں انکار کر سکتی کہ۔

(۱) وہ اپنے ماں باپ کے ساتھ رہنا چاہتی ہے۔

(۲) جس مکان میں اُسکا شوہر رہتا ہے وہ اُسکے باپ کے مکان سے دور ہے۔

(۳) وہ اپنے مولد سے دور رہنا نہیں چاہتی ہے۔

(۴) اب وہو اُس مقام کی جہاں اُسکے شوہر نے سکونت اختیار کی ہے غالباً اُسکو ضروری ہے

ملہ معنی ملا کہ قول یہ ہے کہ زوجہ شوہر کے ساتھ جانے سے اُسوقت انکار کر سکتی ہے جب وہ ایسے مکان میں جاتا ہے جو اس ملک سے جہانگیر رہنے والی زوجہ پر شرک ہو۔ یہی معنی اس قول کے ہو سکتے ہیں کہ زوجہ اپنے شوہر کے ہمراہ دارالوہد میں جانے سے انکار کر سکتی ہے۔ ۱۲-منہر۔

وجہ کو لجاتی ہے۔ صرف اقرار زبانی اس باب میں شرعاً کافی نہیں ہے۔

لکن اگر زوجہ ایک مرتبہ بھی اس مقام سے پہلی جلسے پر راضی ہو جائے بھان رہنے کا اقرار نکاح کے وقت شوہر سے لے لیا گیا تھا تو یہ سمجھا جائیگا کہ زوجہ اپنے اس حق سے دست بردار ہو گئی جو موجب اس شرط کے اسکو حاصل ہوا تھا جو نکاح میں کر لی گئی تھی اور اس مقام پر سکونت قبول کر لے جو اس کے شوہر نے پسند کیا ہے۔ اگر نکاح خاتمہ میں کوئی خاص جگہ لکھی جائے کہ شوہر زوجہ کو اس جگہ رکھیں گے اور بعد ازاں معلوم ہو کہ ایسی جگہ پر ایک مغربہ کو رہنا مناسب نہیں ہے یا اگر زوجہ وہاں رہیگی تو نقصان یا ضرر اٹھائیگی یا یہ معلوم ہو کہ زوجہ کے مان باپ کا چال چلن اچھا نہیں ہے تو شوہر اس جگہ سے یا ایسے مان باپ کے گھر سے زوجہ کو زبردستی اڑا سکتا ہے۔ اور شوہر اس صورت میں بھی اپنی زوجہ کو اپنے ساتھ ایک مقام سے دوسرے مقام پر لے جاسکتا ہے جب اسکو نقل مکان بمقتضی اپنے فرائض منصبی سکے کرنا پڑے۔

ڈی منوریل صاحب فرماتے ہیں کہ ہر ایک مقدمہ جہین امر متنازع فیہ شوہر زوجہ کی جگہ سکونت ہوائی خاص و داد پر موقوف ہے۔ عام اصول شرع محمدی کا اس باب میں یہی ہے جو اور قوانین کا ہے کہ زوجہ کو اپنے شوہر کے ساتھ رہنا فرض ہے الا آنکہ کوئی سبب معقول اس کے انکار کا ہو۔ اس سبب کا کافی یا غیر کافی یا جائز یا ناجائز ہونا قاضی کی رائے پر موقوف ہے اور اسکا تصفیہ کرنے میں قاضی طرفین کی آبرو اور حیثیت اور اس ملک کے رسم و رواج کا فہم و رعا کا رکھیں گے جس ملک کو وہ باشندے ہوں۔

### اولاد کی پرورش

قبل شیوع اسلام مشرکین عرب میں اولاد کو پرورش کرنا والدین پر فرض نہ تھا نہ صلہ رحمی بجالانا یا ایک عزیز کو دوسرے عزیز کا تکفل کرنا واجب تھا۔ بلکہ برخلاف اسکے تو ان کے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ جاہلیت میں جو قبل شایع ہونے دین اسلام اور شرع محمدی

وجہ کو لجاتی ہے۔ صرف اقرار زبانی اس باب میں شرعاً کافی نہیں ہے۔

لکن اگر زوجہ ایک مرتبہ بھی اس مقام سے پہلی جلسے پر راضی ہو جائے بھان رہنے کا اقرار نکاح کے وقت شوہر سے لے لیا گیا تھا تو یہ سمجھا جائیگا کہ زوجہ اپنے اس حق سے دست بردار ہو گئی جو موجب اس شرط کے اسکو حاصل ہوا تھا جو نکاح میں کر لی گئی تھی اور اس مقام پر سکونت قبول کر لے جو اس کے شوہر نے پسند کیا ہے۔ اگر نکاحاً منہ میں کوئی خاص جگہ لکھی جائے کہ شوہر زوجہ کو اس جگہ رکھیگا اور بعد ازاں معلوم ہو کہ ایسی جگہ پر ایک مغربہ کو رہنا مناسب نہیں ہے یا اگر زوجہ وہاں رہیگی تو نقصان یا ضرر اٹھائیگی یا یہ معلوم ہو کہ زوجہ کے مان باپ کا چال چلن اچھا نہیں ہے تو شوہر اس جگہ سے یا ایسے مان باپ کے گھر سے زوجہ کو زبردستی اڑکیں لے لیا جاسکتا ہے۔ اور شوہر اس صورت میں بھی اپنی زوجہ کو اپنے ساتھ ایک مقام سے دوسرے مقام پر لے جاسکتا ہے جب اسکو نقل مکان بمقتضی اپنے فرائض منصبی سکے کرنا پڑے۔

ڈی منوریل صاحب فرماتے ہیں کہ ہر ایک مقدمہ جہین امر متنازع فیہ شوہر زوجہ کی جگہ سکونت ہوائی خاص وداد پر موقوف ہے۔ عام اصول شرع محمدی کا اس باب میں یہی ہے جو اور قوانین کا ہے کہ زوجہ کو اپنے شوہر کے ساتھ رہنا فرض ہے الا انکے کوئی سبب معقول اس کے انکار کا ہو۔ اس سبب کا کافی یا غیر کافی یا جائز یا ناجائز ہونا قاضی کی رائے پر موقوف ہے اور اسکا تصفیہ کرنے میں قاضی طرفین کی آبرو اور حیثیت اور اس ملک کے رسم و رواج کا فہم و رعا کا رکھیگا جس ملک کو وہ باشندے ہوں۔

### اولاد کی پرورش

قبل شیوع اسلام مشرکین عرب میں اولاد کو پرورش کرنا والدین پر فرض نہ تھا نہ صلہ رحمی بجالانا یا ایک عزیز کو دوسرے عزیز کا تکفل کرنا واجب تھا۔ بلکہ برخلاف اسکے تو ان کے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ جاہلیت میں جو قبل شایع ہونے دین اسلام اور شرع محمدی

جو شخص اپنے قوت بازو سے اپنے خیال کے لیے نفقہ ہم پہنچا سکتا ہو اسکو انکی پرورش کرنا واجب ہے گو وہ کیسا ہی غریب و نادار ہو یا کیسی ہی عسرت سے بسر کرتا ہو۔

اگر باپ اپنی اولاد صلاحی یا حرامی سے عدا غفلت کرے یا انکو چھوڑ دے اور باوجود قدرت رکھنے کے انکو نفقہ نہ دے تو قاضی کو اختیار اسکو سزا دینے کا ہے۔

باپ اور اولاد کے اختلاف مذہب سے باپ سے جو اولاد کو نفقہ دینے کی تکلیف شرعی متعلق ہے اس میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔

خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر باپ غریب اور مان ممتول ہو تو بالغ اولاد کو نفقہ دینے کی تکلیف ان سے متعلق ہو جاتی ہے اور اسکو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ آخر کو وہ نفقہ اپنے شوہر سے منجھ لے اگرچہ ان کو کون کا دادا بڑا مالدار ہو۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر باپ غریب ہو مگر دادا ممتول ہو تو اولاد کو نفقہ دینے کی تکلیف ابتدا دادا سے متعلق ہوتی ہے مان سے نہیں متعلق ہوتی گو وہ کیسی ہی ذی مقدور ہو۔ جب باپ اور مان دونوں غریب ہوں مگر دادا ذی مقدور ہو تو پوتی پوتیوں کو پرورش کرنے کی تکلیف اس سے متعلق ہوتی ہے۔ مگر اسکو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ جتنا روپیہ انکی پرورش میں صرف کیا ہے وہ سب انکے باپ سے وصول کر لے۔ لیکن اگر باپ ضعیف عاجز ہو تو دادا اسکا سخی ہو گا کہ جو روپیہ اس نے اپنے بیٹے کی اولاد کی پرورش میں صرف کیا ہے اسکو وصول کر لے۔

اولاد کو نفقہ دینے کا فرض انکے بلوغ تک باقی رہتا ہے۔ بعد بلوغ باپ کو انکی پرورش کرنا واجب نہیں ہے الا ایک کہ کسی بیماری یا نقص جسمانی کی وجہ سے وہ محنت و مشقت کرنے سے

۱۔ اس باب میں ایکٹ ۱۰ سے شروع اور ایکٹ ۲۷ سے ختم ہوتا ہے۔ ۲۔ اس سے قبل قضاوے مالگیری ص ۵۰۔ ۳۔ اس سے پہلے قضاوے مالگیری صفحہ ۵۲۔ ۴۔ اس سے پہلے جملہ استثنائات ۱۲۔ ۵۔ اس سے پہلے قضاوے مالگیری صفحہ ۵۳۔ ۶۔ اس سے پہلے۔

سندور ہو گئے ہوں یا تحصیل علم میں مشغول ہوں۔ جب اولاد ذکر اور اتنے قوی و توانا ہوں کہ خود اپنی معاش حاصل کر سکتے ہوں تو بھی باپ انھیں کے گزارہ کے لیے اُن کے کوئی کام نہ سنا یا اُن سے محنت و مزدوری کر سکتا ہے۔

اگر اولاد ذکر و محنت کرنے کے قابل ہوں مگر جو کام لینا اُن سے تجویز کیا ہے وہ اُن کے مناسب حال نہ ہو یا اُن کے خاندانی عزت کے خلاف ہو تو اُن کی نسبت بھی یہ حکم شرع ہے جو اُن کو ان کی نسبت جو کسی بایں بی غیر ہا کی وجہ سے محنت کرنے سے سندور ہوں۔ ایسی صورتوں میں محنت کرنے کی قابلیت کا لحاظ اولاد اور والدین دونوں کے خاندانی عزت کے اعتبار سے کیا جائیگا۔ پس اگر باپ خیر خاندان سے ہو اور مولاد کو ناز و نعم سے پرورش کیا ہو تو ایسی اولاد سے کوئی ایسا کام نہ لے سکتا جو فی نفسہ باپ اپنے اوصاف کے اعتبار سے اُن کی اہمیت کے خلاف ہو۔

اگر سپربالغ مشغول یا مغلوب یا اور کسی طرف سے سندور ہو تو اُس کو نفقہ دینے کی تکلیف باپ سے متعلق ہے اور اگر وہ مجنون ہو تب بھی یہی ہے۔

باپ کو اولاد اناث یعنی لڑکیوں کی پرورش کرنا اُن کے نکاح کے زمانہ تک واجب ہے بشرطیکہ وہ اپنی علیحدہ معاش کچھ نہ کر سکتی ہوں۔ مگر اگر کو کسی حال میں باجرت کام کرنے یا نوکری کرنے کے لیے نہیں بھیج سکتا۔

نکاح کر دینے سے باپ کی تکلیف مٹی کو نفقہ دینے کی بالکل ساقط نہیں ہو جاتی۔ اگر وہ اپنی بیٹی کا نکاح کسی شخص سے کر دے مگر یہ بات اُس سے پوشیدہ رکھے کہ اُسکی لڑکی کسی ایسے مرض میں مبتلا ہے جس سے اُس کے شوہر کو فسخ نکاح کرنا شرعاً جائز ہو گیا ہے تو اس صورت میں بحالت وقوع طلاق باپ اُس کو نفقہ دینے کا ذمہ دار ہوگا۔

جو اہلک اپنی ذاتی جائداد رکھتے ہوں و دودھ چھیننے کے زمانہ سے اُن کی پرورش اُسی جائداد سے کی جائے گی۔ دودھ چھیننے کے زمانہ تک اُن کو پرورش کرنا اور اُن کے لیے اتنا کھلانی و خسیہ

سندور ہو گئے ہوں یا تحصیل علم میں مشغول ہوں۔ جب اولاد ذکور اسے قوی و توانا ہوں کہ خود اپنی معاش حاصل کر سکتے ہوں تو بھی باپ انھیں کے گزارہ کے لیے اُن کے کوئی کام نہ سنا یا اُن سے محنت و مزدوری کر سکتا ہے۔

اگر اولاد ذکور محنت کرنے کے قابل ہوں مگر جو کام لینا اُن سے تجویز کیا ہے وہ اُن کے مناسب حال نہو یا اُن کے خاندانی عزت کے خلاف ہو تو اُن کی نسبت بھی یہ حکم شرع ہے جو اُن کو ان کی نسبت جو کسی بایہ و بیہ کی وجہ سے محنت کرنے سے سندور ہوں۔ ایسی صورتوں میں محنت کرنے کی قابلیت کا لحاظ اولاد اور والدین دونوں کے خاندانی عزت کے اعتبار سے کیا جائیگا۔ پس اگر باپ خیر خاندان سے ہو اور مولاد کو ناز و نعم سے پرورش کیا ہو تو ایسی اولاد سے کوئی ایسا کام نہ لے سکتا جو فی نفسہ باپ اپنے اوصاف کے اعتبار سے اُن کی آبرو کے خلاف ہو۔

اگر سپربالغ مشغول یا مغلوب یا اور کسی طرف سے سندور ہو تو اُس کو نفقہ دینے کی تکلیف باپ سے متعلق ہے اور اگر وہ مجنون ہو تب بھی یہی ہے۔

باپ کو اولاد اناث یعنی لڑکیوں کی پرورش کرنا اُن کے نکاح کے زمانہ تک واجب ہے بشرطیکہ وہ اپنی علیحدہ معاش کچھ نہ کر سکتی ہوں۔ مگر اگر کسی حال میں باجرت کام کرنے یا نوکری کرنے کے لیے نہیں بھیج سکتا۔

نکاح کر دینے سے باپ کی تکلیف مٹی کو نفقہ دینے کی بالکل ساقط نہیں ہو جاتی۔ اگر وہ اپنی بیٹی کا نکاح کسی شخص سے کر دے مگر یہ بات اُس سے پوشیدہ رکھے کہ اُسکی لڑکی کسی ایسے مرض میں مبتلا ہے جس سے اُس کے شوہر کو فسخ نکاح کرنا شرعاً جائز ہو گیا ہے تو اس صورت میں بحالت وقوع طلاق باپ اُس کو نفقہ دینے کا ذمہ دار ہوگا۔

جو اہلک اپنی ذاتی جائداد رکھتے ہوں و دودھ چھیننے کے زمانہ سے اُن کی پرورش اُسی جائداد سے کی جائے گی۔ دودھ چھیننے کے زمانہ تک اُن کو پرورش کرنا اور اُن کے لیے اتنا کھلانی و خسیہ

واجب ہے اور اس صورت میں اولاد کی ذمہ داری یا سنان سہے خواہ والدین مسلم ہوں  
خواہ غیر مسلم۔ اگر والدین اپنے ہاتھ سے محنت مزدوری کر کے کچھ معاش پیدا کر سکیں تو بھی اولاد انکو  
مرد خرچ دینے کی تکلیف سے بری نہ ہوگی۔

اگر اولاد خود محتاج ہو تو ماں باپ کا مکمل سپردِ ذمہ نہیں ہے الا انیکہ والدین بالکل ضعیف  
و ناذران ہوں اور محنت مزدوری سے بھی کچھ معاش پیدا کر سکتے ہوں۔ ایسی صورت میں اولاد  
حکم ہے کہ اپنے ضعیف باپ یا ماں یا دو نون کو اپنے کھانے میں شریک کر لیا کریں۔

حنفیہ کے نزدیک آدمی کو اپنے دادا دادی کو اور اپنے نابالغ اقربا کو ذکر و بشر طیکہ  
محارم شرعیہ میں سے ہوں اور مفلس ہوں نفقہ دینا واجب ہے۔ اور سب اقربا امانات  
جو محرمات شرعیہ میں سے ہوں خواہ بالغ ہوں خواہ نابالغ مگر مفلس ہوں اور وہ اقربا ذکر و بشر  
بالغ ہوں اور محارم شرعیہ میں داخل ہوں مگر نابینا یا مشلول ہوں اور مفلس بھی ہوں۔ ان  
سب کی پرورش بھی واجب ہے۔ مگر دادا اور دادی کے سوا ان سب اقربا کی پرورش  
کرنا صرف واجب کفائی ہے۔

زوجہ اور اولاد اور والدین اور جدین کے وجوب نفقہ میں حنفیہ کے نزدیک اختلاف  
مذہب سے کچھ فرق نہیں واقع ہوتا مگر اقربا کا نفقہ ایسا نہیں ہے یعنی متمول مسلمان کو اپنے  
غیر مسلم اور مفلس بھائی اور چچا اور جیا زاد بھائی کو پرورش کرنا واجب نہیں ہے۔  
شیعہ اور شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک والدین اور اولاد اور زوجہ کے سوا دیگر اقربا کو نفقہ دینا  
ثواب ہے مگر فرض نہیں ہے یعنی شرعاً انکا نفاد واجب نہیں ہے۔

سلہ ہایہ جیلہ اصغی اہم میں لکھا ہے کہ آدمی کو اپنے باپ اور دادا اور دادی کی پرورش کرنا واجب ہے اگر وہ غریب و  
نادار ہوں گو خلاف مذہب ہوں مگر انکا غریب و نادر ہونا اس وجوب کی شرط ہے نہ اسے قیاساً  
عالگیر ص ۵۶۔ ۱۲ منہ سے بعض علماء شیعہ نے حنفیہ کے ساتھ اتفاق کر کے جدین کو والدین کا مہر  
قرار دیا ہے ۱۲ منہ



واجب ہے اور اس صورت میں اولاد کی ذمہ داری پلسان سب سے خواہ والدین مسلم ہوں  
خواہ غیر مسلم۔ اگر والدین اپنے ہاتھ سے محنت مزدوری کر کے کچھ معاش پیدا کر سکیں تو بھی اولاد انکو  
مرد خرچ دینے کی تکلیف سے بری نہوگی۔

اگر اولاد خود محتاج ہو تو مان باپ کا کفیل اس پر فرض نہیں ہے الا انیکہ والدین بالکل ضعیف  
و نا توان ہوں اور محنت مزدوری سے بھی کچھ معاش نہ پیدا کر سکتے ہوں۔ ایسی صورت میں اولاد  
حکم ہے کہ اپنے ضعیف باپ یا مان یا دونوں کو اپنے کھانے میں شریک کر لیا کریں۔

حنفیہ کے نزدیک آدمی کو اپنے دادا دادی کو اور اپنے نابالغ اقربا کو بستر طہیکہ  
معمارم شرعیہ میں سے ہوں اور مفلس ہوں نفقہ دینا واجب ہے۔ اور سب اقربا باراناٹ  
جو محرمات شرعیہ میں سے ہوں خواہ بالغ ہوں خواہ نابالغ مگر مفلس ہوں اور وہ اقربا بزرگ و چو  
بالغ ہوں اور محارم شرعیہ میں داخل ہوں مگر نابینا یا مشلول ہوں اور مفلس بھی ہوں۔ ان  
سب کی پرورش بھی واجب ہے۔ مگر دادا اور دادی کے سوا ان سب اقربا کی پرورش  
کرنا صرف واجب کفائی ہے۔

زوجہ اور اولاد اور والدین اور جدین کے وجوب نفقہ میں حنفیہ کے نزدیک اختلاف  
مذہب سے کچھ فرق نہیں واقع ہوتا مگر اقربا کا نفقہ ایسا نہیں ہے یعنی متمول مسلمان کو اپنے  
غیر مسلم اور مفلس بھائی اور چچا اور چچا زاد بھائی کو پرورش کرنا واجب نہیں ہے۔  
سقیم اور شافیہ اور مالکیہ کے نزدیک والدین اور اولاد اور زوجہ کے سوا دیگر اقربا کو نفقہ دینا  
ثواب ہے مگر فرض نہیں ہے یعنی مسترعا انکا نفاذ واجب نہیں ہے۔

سہ ہایہ جیلدا ص ۱۱۱ میں لکھا ہے کہ آدمی کو اپنے باپ اور دادا اور دادی کی پرورش کرنا واجب ہے اگر وہ غریب و  
نا دار ہوں گو خلاف مذہب ہوں مگر انکا غریب و نا دار ہونا اس وجوب کی شرط ہے ۱۲۱۲ ص ۱۱۱ و اسے  
عالمگیری ص ۵۶ ۵۷ ۱۲۱۲ ص ۱۱۱ بعض علماء نے حنفیہ کے ساتھ اتفاق کر کے جہدین کو والدین کا مہم  
قرار دیا ہے ۱۲ ص ۱۱۱

دیجا یا کرے اور پھر ان دونوں شخصوں کی حالت میں یہ تغیر واقع ہو تو اس تغیر کی وجہ سے انکی ذمہ داری کمزور یا انشخیص کرنا جائز ہو جائیگا۔ اگر ذمہ داری قاضی کے حکم سے مفز ہوئی ہو تو قاضی کو اختیار ہے کہ جب فریقین کی حالت میں کوئی تغیر واقع ہونا ثابت کر دیا جائے تو اپنے حکم میں ترمیم کر کے اس حد میں تغیر شدہ حالت کے مناسب و موافق کر دے۔

اگر وہ شخص جسکے نام قاضی نے حکم صادر کیا ہے اس حکم کی تعمیل سے قاضی رہے تو اسکا سبب قرق یا بیع کر کے یہ قرضہ لے لیا جائے یا اس مرد اور عدم تعمیل حکم قاضی کے جرم میں وہ قید کیا جائے صرف غلشی کے عذر سے کوئی شخص اپنی زوجہ اور اطفال کو نفقہ دینے سے برتی الذمہ نہیں ہو سکتا۔ اگر وہ شخص محنت کر کے معاش حاصل کر سکتا ہے اور اگر وہ لنگڑا یا ایسا ضعیف و نحیف نہیں ہے کہ قوت لایموت نہ حاصل کر سکتا ہو تو اسکو اپنے عیال و اطفال کے لیے نفقہ مہیا کرنا فرض ہے۔ فقط

### حاشیہ

یہ بیان کرنا مناسب ہے کہ شوہر و زوجہ کی سکونت کے باب میں شرع محمدی ہو اور رومیوں کی قوانین پر گروے سبقت لگی ہے۔ یہود کی شریعت میں جو عورت اپنے خاوند کے ہمراہ جانے سے انکار کرتی تھی جہاں کہیں وہ اسکو لیجانا چاہتا تھا تو اس عورت کا ہمراہ ساتھ ہو جانا تھا اور جو جہیز وہ اپنے مان باپ کے گھر سے لاتی تھی وہ منیط ہو جاتا تھا اور اسکے تمام حقوق شرعی زائل ہو جاتے رومیوں کے قانون کے بموجب زوجہ شوہر کے ہمراہ بے عذر چلی جاتی تھی اور ذرا بھی مجال انکار نہ رکھتی تھی اور یہی اصول اس زمانہ کے قانون انگلستان میں نقل ہوا ہے۔

مجموعہ قوانین نیپولین (آرٹیکل ۲۱۴) میں لکھا ہے کہ عورت پر فرض ہے کہ اپنے شوہر کے ساتھ رہا کرے اور جہاں وہ رہنا چاہے اسکے ہمراہ چلی جائے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ چاہے

سہ شراکۃ ۳۳۲ اور اسکے بعد کے وفات ایکٹ ہم مستند اور انھیں کے نانہ۔ دفات ایکٹ، اشتداع

دیجا یا کرے اور پھر ان دونوں شخصوں کی حالت میں یہ تغیر واقع ہو تو اس تغیر کی وجہ سے انکی ذمہ داری کمزور یا انشخیص کرنا جائز ہو جائیگا۔ اگر ذمہ داری قاضی کے حکم سے مفز ہوئی ہو تو قاضی کو اختیار ہے کہ جب فریقین کی حالت میں کوئی تغیر واقع ہونا ثابت کر دیا جائے تو اپنے حکم میں ترمیم کر کے اس حد میں تغیر شدہ حالت کے مناسب و موافق کر دے۔

اگر وہ شخص جسکے نام قاضی نے حکم صادر کیا ہے اس حکم کی تعمیل سے قاضی رہے تو اسکا سبب قرق یا بیع کر کے یہ قرضہ لے لیا جائے یا اس مرد اور عدم تعمیل حکم قاضی کے جرم میں وہ قید کیا جائے صرف غلشی کے عذر سے کوئی شخص اپنی زوجہ اور اطفال کو نفقہ دینے سے برتی الذمہ نہیں ہو سکتا۔ اگر وہ شخص محنت کر کے معاش حاصل کر سکتا ہے اور اگر وہ لنگڑا یا ایسا ضعیف و نحیف نہیں ہے کہ قوت لایموت نہ حاصل کر سکتا ہو تو اسکو اپنے عیال و اطفال کے لیے نفقہ مہیا کرنا فرض ہے۔ فقط

### حاشیہ

یہ بیان کرنا مناسب ہے کہ شوہر و زوجہ کی سکونت کے باب میں شرع محمدی ہجو اور رومیوں کی قوانین پر گورے سبقت لگتی ہے۔ یہود کی شریعت میں جو عورت اپنے خاوند کے ہمراہ جانے سے انکار کرتی تھی جہاں کہیں وہ اسکو لیجانا چاہتا تھا تو اس عورت کا ہمراہ ساقط ہو جاتا تھا اور جو جہیز وہ اپنے مان باپ کے گھر سے لاتی تھی وہ منبط ہو جاتا تھا اور اسکے تمام حقوق شرعی زائل ہو جاتے رومیوں کے قانون کے بموجب زوجہ شوہر کے ہمراہ بے عذر چلی جاتی تھی اور ذرا بھی بحال انکار نہ رکھتی تھی اور یہی اصول اس زمانہ کے قانون انگلستان میں نقل ہوا ہے۔

مجموعہ قوانین نیپولین (آرٹیکل ۲۱۴) میں لکھا ہے کہ عورت پر فرض ہے کہ اپنے شوہر کے ساتھ رہا کرے اور جہاں وہ رہنا چاہے اسکے ہمراہ چلی جائے۔ اس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ چاہے

سے شرائط مذکورہ ۳۳۲ اور اسکے بعد کے کو فوات ایکٹ ہم مستند اور انھیں کے نانہ۔ دفات ایکٹ، اشتداع

پھر اُسکو اختیار تھا کہ اُس مہر کو جو چاہے کرے۔

شرح محمد بن یمن جو نکاح بلا تعین مہر وقوع میں آیا ہو وہ ناجائز نہیں تصور کیا جائیگا بلکہ جب مہر معین نہ کیا جائے تو شرط عامہ قیاس کر لیا جاتا ہے کہ زوجہ کو کچھ معاوضہ دینا چاہیے اور وہ قیاس ایک مسلم بنیاد پر شخص کر لیا جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ زوجہ کو ایک حق فوری مہر کا یا اُس کے اُس بزرگ جو معجل ہو حاصل ہو جاتا ہے۔

شرح محمد بن یمن کا مہر تمام اعتبارات شرع سے رو میوں کے مہر سے مشابہ ہے۔ مہر ایک عاقل و بالغ ہے جو قبل تکمیل نکاح اور معاوضہ نکاح زوجہ کے لیے مقرر کر دیا جاتا ہے۔ مگر رو میوں کے مہر اور مسلمانوں کے مہر میں یہ فرق غلط ہے کہ رو میوں کا مہر اختیاری تھا یعنی اسکا ادا کرنا شوہر کے اختیار میں تھا۔ لیکن مسلمانوں کا مہر بالکل اضطراری ہے یعنی شوہر اُسکے ادا کرنے پر شرط ہو گیا چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر مہر نکاح کو ایسا لازم ہے کہ اگر اسکا ذکر نکاح کے وقت یا معاوضہ نکاح میں نہ کیا جائے تو شرط معاوضہ نکاح سے قیاس کر لیا جائیگا۔

اگر عورت قبل نکاح یہ شرط کرے کہ مہر سے دست بردار ہو جائیگی تو ایسی شرط شرعاً ناجائز اور غیر مؤثر ہے اور اگر ایسی شرط کر لیا جائے تو بھی وہ مہر المثل کی مستحق رہیگی۔ البتہ بعد نکاح اُسکو مہر معاف کر دینے کا اختیار ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ مہر کی عوض میں جو جائیداد اُسکو شوہر نے دی ہو وہ اُسکو واپس کر دے۔

یہ گمان کیا گیا ہے کہ جواز نکاح تعین مہر پر موقوف ہے اور جب نکاح کا کچھ معاوضہ نہ ہو جائیگا تو نکاح کے مفید کوئی منہر دست نہ کر دیا گیا ہو تو وہ نکاح ناجائز ہے۔ مگر ہدایہ اور فتاویٰ قاضی خان میں صاف لکھا ہے کہ اگر نکاح کے وقت مہر کا ذکر نہ ہوا ہو تو بھی نکاح شرعاً جائز ہوگا اور اُسکی

سہ پوزانیوں اور رو میوں بن زوجہ جہیز لاتی تھی۔ اور مجموعہ قوانین نبولین میں یہ کیفیت فرانسیسی جہیز کی گئی ہے۔ اور افغانستان میں بھی لوگوں کو جہیز دینے کا رسم ہی حاضر ہے جیسا مسلمانوں میں ہے اسلئے فتاویٰ قاضی خان وغیرہ ۲۲۶۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۲۸۔ جامع الریثیات ۱۲۸

پھر اُسکو اختیار تھا کہ اُس مہر کو جو چاہے کرے۔

شرح محمد بن یمن جو نکاح بلا تعین مہر وقوع میں آیا ہو وہ ناجائز نہیں تصور کیا جائیگا بلکہ جب مہر معین نہ کیا جائے تو نہ شرعی قیاس کر لیا جاتا ہے کہ زوجہ کو کچھ معاوضہ دینا چاہیے اور وہ مہر ایک مسلم بنیاد پر شخص کر لیا جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ زوجہ کو ایک حق فوری مہر کا یا اُس کے اُس بزرگ کا جو معجل ہو حاصل ہو جاتا ہے۔

شرح محمد بن یمن کا مہر تمام اعتبارات شرعیہ سے رو میوں کے مہر سے مشابہ ہے۔ مہر ایک عاقل و عاقلہ کیلئے نکاح اور معاوضہ نکاح زوجہ کے لیے مقرر کر دیا جاتا ہے۔ مگر رو میوں کے مہر اور مسلمانوں کے مہر میں یہ فرق غلط ہے کہ رو میوں کا مہر اختیاری تھا یعنی اسکا ادا کرنا شوہر کے اختیار میں تھا۔ لیکن مسلمانوں کا مہر بالکل اضطراری ہے یعنی شوہر اُسکے ادا کرنے پر شرعاً مجبور ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر مہر نکاح کو ایسا لازم ہے کہ اگر اسکا ذکر نکاح کے وقت یا معاوضہ نکاح میں نہ کیا جائے تو نہ فتاویٰ نفس معاوضہ نکاح سے قیاس کر لیا جائیگا۔

اگر عورت قبل نکاح یہ شرط کرے کہ مہر سے دست بردار ہو جائیگی تو ایسی شرط شرعاً ناجائز اور غیر مؤثر ہے اور اگر ایسی شرط کر لی جائے تو بھی وہ مہر المثل کی مستحق رہیگی۔ البتہ بعد نکاح اُسکو مہر معاف کر دینے کا اختیار ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ مہر کی عوض میں جو جائیداد اُسکو شوہر نے دی ہو وہ اُسکو واپس کر دے۔

یہ گمان کیا گیا ہے کہ جواز نکاح تعین مہر پر موقوف ہے اور جب نکاح کا کچھ معاوضہ نہ ہو یا نہ ہو سکے مفید کوئی منہر دست نہ کر دیا گیا ہو تو وہ نکاح ناجائز ہے۔ مگر ہدایہ اور فتاویٰ قاضی خان میں صاف لکھا ہے کہ اگر نکاح کے وقت مہر کا ذکر نہ ہوا ہو تو بھی نکاح شرعاً جائز ہوگا اور اُسکی

سلہ بنو امیہ اور رو میوں بن زوجہ جبر لاتی تھی۔ اور بموجب قوانین بنو امیہ بنو امیہ کی کیفیت فراخی سی جبر لاتی تھی۔ اور افغانستان میں بھی لوگوں کو جبر سے نکاح کی طرح ہے جیسا مسلمانوں میں ہے ۱۲ منہر فتاویٰ قاضی خان فرماتا ہے ۲۲۶۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۲۸۔ چارچرخ رشتہات ۱۲ منہر

میب کوئی ایسی چیز مہر میں دیکھائے جو نکاح کے وقت حقیقتاً یا شرعاً موجود نہ ہو ایسا مہر ناجائز ہے۔ مثلاً کوئی شخص اپنی زوجہ کے مہر میں اپنی آراضی غیر مقبوضہ یا درختوں کی آئندگی پیداوار دے تو ایسا مہر ناجائز ہے اور وہ عورت مہر اشل کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر محاصل بیج یا زرخش اس چیز کا مہر میں دے جو اسکی ملک میں موجود ہو یعنی جسکا وہ بالفعل ملک ہو تو ایسا مہر شرعاً جائز ہوگا۔

مگر شیخہ اور شافعیہ کے نزدیک حُر یعنی آزاد آدمی مہر کے بدلے زوجہ کو اپنی خدا سے لے سکتا ہے اور شیعوں کے نزدیک مذہب یا صنعت و حرفت کی تعلیم پر اور اس اقرار پر کہ شوہر زوجہ کو حج یا زیارت کو لجا بیگا اور مال غیر موجود کی مغفٹ اور سناخ آئندہ وغیرہ ان سب چیزوں پر مہر بندہ لکھتا ہے۔

مہر کی تعداد مختلف ملکوں میں مختلف ہوتی ہے۔ کوئی خاص قاعدہ منتی تعداد مہر کا نہیں ہے۔ اسکی مقدار طرفین کے اعزاز خاندانی اور اس قوم یا گروہ کے حالات پر موقوف ہے جمہین وہ رہتے ہوں چنانچہ شرایع الاسلام میں لکھا ہے کہ دو اکثر یا اقل مقدار مہر کی کوئی حد نہیں ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کا معاہدہ درمیان شوہر و زوجہ کے ہے۔ جب تک وہ چیز جو مہر بندہ ہا ہو قیمت معینہ رکھتی ہے اسوقت تک وہ مہر شرعاً جائز سمجھا جائیگا۔ سنی اور شیعہ میں مہر کے اصول کے باب میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ دونوں فرقوں کے نزدیک مہر کا معتدل المقدار ہونا تحسن ہے مگر اس استحضار کو ہندوستان کے مسلمان نہیں مانتے اور انکے نہ ماننے کے وجہ اس کتاب کے مقدمہ میں بیان ہو چکے ہیں۔

مقدمہ علماء حنفیہ نے اقل مقدار مہر دس درہم مقرر کیے تھے۔ مگر مالکیہ چونکہ ایسے ملک میں رہتے تھے جو حنفیہ کے ملک کی بہ نسبت مفلس تھا اور آبادی بھی کم تھی لہذا انھوں نے اقل مقدار مہر یا صدق تین درہم مقرر کر دی ہے۔ یہی

مقدمہ قاضی مالکی نے صفحہ ۲۲۷-۱۲-۱۱-۱۰ (ترجمہ فارسی) کتاب ۲ باب ۲- شرایع الاسلام صفحہ ۲۲۹-۱۲-۱۱-۱۰ جامع اشاعت ۱۲-۱۱-۱۰ صفحہ ۲۲۹-۱۲-۱۱-۱۰ ابن سیرین حضرت ابو بکر کی پوتی کا مہر بیچ لاکھ درہم مقرر کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی من عہدہ مقدار مہر کا نہیں ارشاد فرمایا بلکہ اسکو رحم و دروہا پر موقوف رکھا۔ مگر چونکہ آپ نے بیوہ کا مہر بیچ کر خود رحم پر پابند تھا لہذا شیعوں کے نزدیک مقدار مہر کی حد

میب کوئی ایسی چیز مہر میں دیکھائے جو نکاح کے وقت حقیقتاً یا شرعاً موجود نہ ہو ایسا مہر ناجائز ہے۔ مثلاً کوئی شخص اپنی زوجہ کے مہر میں اپنی آراضی غیر مقبوضہ یا درختوں کی آئندگی پیداوار دے تو ایسا مہر ناجائز ہے اور وہ عورت مہر اشل کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر محاصل بیج یا زرخش اس چیز کا مہر میں دے جو اسکی ملک میں موجود ہو یعنی جسکا وہ بالفعل ملک ہو تو ایسا مہر شرعاً جائز ہوگا۔

مگر شیخہ اور شافعیہ کے نزدیک حُر یعنی آزاد آدمی مہر کے بدلے زوجہ کو اپنی خدا سے لے سکتا ہے اور شیعوں کے نزدیک مذہب یا صنعت و حرفت کی تعلیم پر اور اس اقرار پر کہ شوہر زوجہ کو حج یا زیارت کو لجا بیگا اور مال غیر موجود کی مغفرت اور سناخ آئندہ وغیرہ ان سب چیزوں پر مہر بندہ لکھتا ہے۔

مہر کی تعداد مختلف ملکوں میں مختلف ہوتی ہے۔ کوئی خاص قاعدہ منتی تعداد مہر کا نہیں ہے۔ اسکی مقدار طرفین کے اعزاز خاندانی اور اس قوم یا گروہ کے حالات پر موقوف ہے جمہین وہ رہتے ہوں چنانچہ شرایع الاسلام میں لکھا ہے کہ دو اکثر یا اقل مقدار مہر کی کوئی حد نہیں ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کا معاہدہ درمیان شوہر و زوجہ کے ہے۔ جب تک وہ چیز جو مہر بندہ ہا ہو قیمت معینہ رکھتی ہے اسوقت تک وہ مہر شرعاً جائز سمجھا جائیگا۔ سنی اور شیعہ میں مہر کے اصول کے باب میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ دونوں فرقوں کے نزدیک مہر کا معتدل المقدار ہونا تحسن ہے مگر اس استحضار کو ہندوستان کے مسلمان نہیں مانتے اور انکے نہ ماننے کے وجہ اس کتاب کے مقدمہ میں بیان ہو چکے ہیں۔

مقدمہ علماء حنفیہ نے اقل مقدار مہر دس درہم مقرر کیے تھے۔ مگر مالکیہ چونکہ ایسے ملک میں رہتے تھے جو حنفیہ کے ملک کی بہ نسبت مفلس تھا اور آبادی بھی کم تھی لہذا انھوں نے اقل مقدار مہر یا صدق تین درہم مقرر کر دی ہے۔ یہی

مقدمہ قاضی مالکی نے صفحہ ۲۲۷-۱۲-۱۱-۱۰ (ترجمہ فارسی) کتاب ۲ باب ۲- شرایع الاسلام صفحہ ۲۲۹-۱۲-۱۱-۱۰ جامع اشاعت ۱۲-۱۱-۱۰ صفحہ ۲۲۹-۱۲-۱۱-۱۰ ابن سیرین حضرت ابو بکر کی پوتی کا مہر بیچ لاکھ درہم مقرر کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی من عہدہ مقدار مہر کا نہیں ارشاد فرمایا بلکہ اسکو رحم و دروہا پر موقوف رکھا۔ مگر چونکہ آپ نے بیوہ کا مہر بیچ نہ تو درہم پر یا نہ تھا لہذا شیعوں کے نزدیک مقدار مہر کی حد

لکھانے کا یہ قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ ایسے شوہر کی حالت باعتبار شرافت اور دولت کے اس عورت کے شوہر کی حالت کے ماننا ہو جو اس کے مثل قرار دی گئی ہے۔

اسی طرح سے ممکن ہے کہ کوئی عورت اپنے باپ کے کنبہ کی سب عورتوں سے کمالات عقلی یا محاسن ذاتی میں افضل ہو پس اسکا مہر اس کے کنبہ کی ان عورتوں کے مہر پر قیاس کر کے نہیں مقرر ہو سکتا جو ویسے کمالات اور ویسے محاسن نہیں رکھتی۔

شیعون میں بھی یہی فتاویٰ متعدد مہر اثل کا جاری ہے۔ چنانچہ ارشاد علامہ میں لکھا ہے کہ دو مہر اثل عورت کی شرافت خاندان اور حسن و جمال اور اس کے کنبہ کی عورتوں کو دیکھ کر متعارف دیا جاتا ہے ۱۱ تنذیب الاحکام اور جامع الثقات میں اسمین اتنا اور بڑھا دیا ہے کہ دو چونکہ مہر کے باب میں مختلف مقامات کا مختلف رواج ہے لہذا مہر اثل معتد رکرنے میں رواج مختص المقام کا لحاظ رکھنا چاہیے اور اس کے ان عورتوں کے مہر کا لحاظ کیا جائے جو حسب و نسب اور علم و فضل اور مال و دولت اور فہم و فراہ وغیرہ میں اس عورت کی مد مقابل ہوں ۱۲

شیعون میں بھی مستثنیٰ قسم کا ہے۔ (۱) مہر سنت یعنی وہ مہر رسول اللہ صلم نے اختیار کیا تھا اور جسکی مقدار پانچ سو درہم ہے۔ (۲) مہر اثل (۳) مہر استے یعنی وہ مہر جسکی تعیین و تصریح ہو گئی ہو۔

بعض علماء شیعہ کا قول یہ ہے کہ جب نکاح کے وقت کچھ مہر نہ ملے ہو اور عورت کے رواج خاندان سے اس کے مہر کا قیاس کیا جائے تو اس صوت میں مہر کی معتد ارب پانچ سو درہم سے ۱۱۰۰۰ مالگیری صفحہ ۳۲۸-۱۲۰۰۰ ہدایہ میں لکھا ہے کہ دو عورت کا مہر اثل شخص کے رواج ایک برابری عمر میں اور حسن و جمال اور دولت و مال اور فہم و فراست اور نیک بنی اور پاک دہنی میں ان عورتوں کے ساتھ دیکھی جائے جس کے مہر پر قیاس کر کے اسکا مہر باندھا جائے ۱۱ سو اسطے کہ ان امور کے اختلاف سے مہر مختلف ہو تا ہے اور طے نہ القیاس اختلاف محل و مقام اور اختلاف زمانہ سے بھی مہر میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ (ترجہ) اگر بی بی ہدایہ صفحہ ۱۲۸-۱۲۰۰۰ مہر اثل صرف ان عورتوں میں لیا جاتا ہے جنہیں نکاح شرعاً صحیح و جائز ہو۔ اگر مرد اور عورت میں صرف نکاح ہو تو مہر نہ لکھا جائیگا جامع الثقات ۱۱۰۰۰



لکھانے کا یہ قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ ایسے شوہر کی حالت باعتبار شرافت اور دولت کے اس عورت کے شوہر کی حالت کے ماننا ہو جو اس کے مثل قرار دی گئی ہے۔

اسی طرح سے ممکن ہے کہ کوئی عورت اپنے باپ کے کنبہ کی سب عورتوں سے کمالات عقلی یا محاسن ذاتی میں افضل ہو پس اس کا مہر اس کے کنبہ کی ان عورتوں کے مہر پر قیاس کر کے نہیں مقرر ہو سکتا جو ویسے کمالات اور ویسے محاسن نہیں رکھتی۔

شیعون میں بھی یہی قاعدہ مہر اثل کا جاری ہے۔ چنانچہ ارشاد علامہ میں لکھا ہے کہ ”مہر اثل عورت کی شرافت خاندان اور حسن و جمال اور اس کے کنبہ کی عورتوں کو دیکھ کر متعارف دیا جاتا ہے“ تنذیب الاحکام اور جامع الفتاویٰ میں اسمین اتنا اور بڑھا دیا ہے کہ ”و چونکہ مہر کے باب میں مختلف مقامات کا مختلف رواج ہے لہذا مہر اثل معتبر رکرنے میں رواج مختص المقام کا لحاظ رکھنا چاہیے اور جس ان عورتوں کے مہر کا لحاظ کیا جائے جو حسب و نسب اور علم و فضل اور مال و دولت اور نعم و نعمت وغیرہ میں اس عورت کی مد مقابل ہوں“

شیعون میں بھی مستثنیٰ قسم کا ہے۔ (۱) مہر سنت یعنی وہ مہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کیا تھا اور جسکی مقدار پانچ سو درہم ہے۔ (۲) مہر اثل (۳) مہر استے یعنی وہ مہر جسکی تعیین و تصریح ہو گئی ہو۔

بعض علامہ شیعہ کا قول یہ ہے کہ جب نکاح کے وقت کچھ مہر نہ ملے ہو اور عورت کے رواج خاندان سے اس کے مہر کا قیاس کیا جائے تو اس صورت میں مہر کی ہفت در پانچ سو درہم سے ۱۶۰ تا ۲۰۰ منہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ دو عورت کا مہر اثل شخص کے لئے ایک برابری عمر میں اور حسن و جمال اور دولت و مال اور نعم و فراست اور نیک بختی اور پاکدہنی میں ان عورتوں کے ساتھ دیکھی جائے جسکے مہر پر قیاس کر کے اس کا مہر باندھا جائے اس واسطے کہ ان امور کے اختلاف سے ہر مختلف ہو تا ہے اور طے ہذا القیاس اختلاف محل و مقام اور اعتلاف زمانہ سے بھی مہر میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ (ترجمہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۱۴۰-۱۴۱ منہ ۱۶۰) مہر اثل صرف ان عورتوں میں لایا جاتا ہے جنہیں نکاح شرعی صحیح و جائز ہو۔ اگر مرد اور عورت میں صرف ہفت روزہ ہو تو مہر نہ رکھا جائیگا۔ جامع الفتاویٰ ۱۱۷ منہ



اُس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آیا یہ مقدمہ سنی یا شیعہ کے طریق کے موافق فیصلہ کیا گیا ہے۔

مذہب شیعہ میں یہ ہے کہ اگر مرد اگر کرنے کا کوئی وقت نہ مقرر کیا ہو یا اگر مہر کی تصریح صرف عام الفاظ میں کر دی گئی ہو اور بکھاح میں اسکی تصریح نہ کی گئی ہو کہ مہر متعجل کتنا ہے اور موجل کتنا ہے تو کل مہر متعجل سمجھنا چاہیے۔

مگر مذہب حنفی میں یہ ہے کہ ہر ایک مقدمہ کا فیصلہ اسکی خاص رواد پر کرنا چاہیے۔ چنانچہ فتاوا سے قاضی خان بیان لکھا ہے کہ جب طرفین نے کہا کہ یا ہو کہ اتنا مہر متعجل ہے تو اتنا مہر فوراً دیدیا جائے گا مگر جب یہ نہ ہوا تو اُس عورت پر اور اُس مہر پر حکم کا ذکر نکاح میں ہوا ہے نظر کر کے یہ قیاس با جائے کہ اُس مہر میں سے کتنا ایسی عورت کو فوراً دیدینا چاہیے پس جو مبلغ اس طرح سے قرار دیا جائے وہی متعجل سمجھا جائیگا اور بقیہ بقیہ کا کچھ لحاظ نہ کیا جائے اور حرواج ہوا اسکا بھی لحاظ کرنا ضرور ہے لکن جب یہ شرط کر لی جائے کہ کل مہر متعجل ہوگا تو سارا مہر فوراً بلا لحاظ رواج اور کردینا واجب ہے نہ کہ وہ فیصلہ صدر عدالت دیوانی اگرہ کا جسکا ذکر سابق میں کیا گیا بانی کورٹ الہ آباد کے ایک فیصلہ سے منسوخ ہو گیا ہے۔ مقدمہ عید بنام مظہر حسین اور بمقدمہ توفیق النساء بنام غلام قنبر بانی کورٹ الہ آباد نے وہی اصول اختیار کر کے نافذ کیا ہے جو فتاوا سے قاضی خان نے بیان کیا ہے۔ مقدمہ میں مظہر حسین نے اپنی زوجہ پر رخصت دلا پانے کی نالشی کی۔ اسکا مہر نکاح کے وقت پانچ سو روپہ قرار پایا تھا مگر یہ شرط نہ تھی تھی کہ اس میں سے کتنا متعجل اور کتنا موجل ہے۔ زوجہ نے کہا کہ جب تک جو متعجل میرے مہر کا نہ دیدیا جائیگا اسوقت تک شوہر کے مکان میں جاؤ گی

۱۔ جامع التتمات ۱۲۷۸ھ ان بیتوا قدر المجل بجل ذلك وان لم يبتئوا شيئاً ينظر الى المرأة والمهر المذکور في العقد ان لم يكون المجل مثل هذه المرأة من مثل هذا المهر فيجعل ذلك معجلاً ولا عقداً بالزوج ولا بالجنس وانما ينظر الى المتعارف وان شرطوا في العقد بجل كل المهر بجل الكل معجلاً وبذلك العرف فتاوا سے قاضی خان صفحہ ۲۲۶۔ فتاوا سے عالمگیری صفحہ ۲۴۸۔ ۱۲۷۸ھ سے انڈین لار بورٹ سلسلہ الہ آباد ص ۱۰۱۔ صفحہ ۲۲۶۔ ۱۲۷۸ھ

ماصل ہوتا ہے کہ جب وہ یا اسکا شوہر قبل زفاف اور بحالت بقاے نکاح مر جائے۔ اسی وقت فرقہ کے نزدیک خلوت صحیحہ بلا زفاف سے زوجہ کل مہر پانے کی مستحق نہیں ہوتی۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر قبل زفاف یا قبل خلوت صحیحہ شوہر و زوجہ میں جدائی ہو جائے تو زوجہ نصف مہر عین کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر نکاح کے وقت مہر کی مقدار نہ معین ہوئی ہو تو زوجہ صرف کچھ بطور نذر پائے کی مستحق ہوگی جسکی مقدار اس ملک کے رواج پر موقوف ہے۔ اگر عورت کا مہر نفیض یا مستحکم مقرر ہوا ہو تو وہ اس مہر کا نصف بھی نہیں طلب کر سکتی اگر طلاق قبل زفاف ہو گیا ہو بلکہ صرف کچھ بطور نذر کے پائیگی۔

اصل مسئلہ میں شیعہ اور حنفیہ میں اتفاق ہے۔ شیعوں کے نزدیک بھی یہی ہے کہ اگر طلاق قبل زفاف واقع ہوا ہو تو عورت صرف نصف مہر مستحق کی مستحق ہوگی مگر انھوں نے حنفیہ سے اس امر میں اختلاف کیا ہے کہ جب مہر نفیض یا مستحکم زوجہ کا بعد نکاح قرار دیا گیا ہو اور شوہر اسکو قبل زفاف طلاق دیدے تو زوجہ ایسے مہر کا نصف پائے کی اسی طرح مستحق ہوگی جس طرح مہر مستحق کا نصف پانے کی مستحق ہوتی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر شوہر نے قبل زفاف طلاق دیدی یا ہوا اور عین مہر نہ ہوئی ہو تو شوہر بطور نذر کچھ زوجہ کو دینا واجب ہے۔ مگر یہ بھی شوہر کو اسوقت واجب ہے جبکہ طلاق کا سبب اسکی طرف سے پیدا ہوا ہو۔ مثلاً جب شوہر اور زوجہ میں نفرت اس سبب سے واقع ہو کہ شوہر عین یعنی نامزد ہوا مہر نہ ہو گیا ہو یا جب اسکی نفرت کا سبب طلاق ہوا ہو اور زفاف یا خلوت صحیحہ نہ ہوئی ہو اور عین مہر قبل نکاح ہو چکی ہو تو اس صورت میں شوہر پر فرض ہے کہ زوجہ کو کچھ نذر دے۔ لیکن اگر نفرت کا سبب زوجہ کی طرف سے پیدا ہوا ہو تو شوہر کے ذمہ کچھ نذر کرنا شرعاً نہیں عائد ہوگا۔ مثلاً اگر زوجہ مرتد ہو جائے یا مرتکب زنا ہو یا عدم کفالت یا تہنسی وغیرہ کی وجہ سے محل کو منسوخ کر دے جبکہ اختیار اسکو نہ شرعاً دیا گیا ہے تو وہ بطور نذر کچھ پانے کی مستحق نہیں ہے۔

ماصل ہوتا ہے کہ جب وہ یا اسکا شوہر قبل زفاف اور بحالت بقاے نکاح مر جائے۔ اسی وقت فرقہ کے نزدیک خلوت صحیحہ بلا زفاف سے زوجہ کل مہر پانے کی مستحق نہیں ہوتی۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر قبل زفاف یا قبل خلوت صحیحہ شوہر و زوجہ میں جدائی ہو جائے تو زوجہ نصف مہر عین کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر نکاح کے وقت مہر کی مقدار نہ معین ہوئی ہو تو زوجہ صرف کچھ بطور نذر پائے کی مستحق ہوگی جسکی مقدار اس ملک کے رواج پر موقوف ہے۔ اگر عورت کا مہر نفیض یا مستحکم مقرر ہوا ہو تو وہ اس مہر کا نصف بھی نہیں طلب کر سکتی اگر طلاق قبل زفاف ہو گیا ہو بلکہ صرف کچھ بطور نذر کے پائیگی۔

اصل مسئلہ میں شیعہ اور حنفیہ میں اتفاق ہے۔ شیعوں کے نزدیک بھی یہی ہے کہ اگر طلاق قبل زفاف واقع ہوا ہو تو عورت صرف نصف مہر مستحق کی مستحق ہوگی مگر انھوں نے حنفیہ سے اس امر میں اختلاف کیا ہے کہ جب مہر نفیض یا مستحکم زوجہ کا بعد نکاح قرار دیا گیا ہو اور شوہر اسکو قبل زفاف طلاق دیدے تو زوجہ ایسے مہر کا نصف پائے کی اسی طرح مستحق ہوگی جس طرح مہر مستحق کا نصف پانے کی مستحق ہوتی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر شوہر نے قبل زفاف طلاق دیدی یا ہوا اور عین مہر نہ ہوئی ہو تو شوہر بطور نذر کچھ زوجہ کو دینا واجب ہے۔ مگر یہ بھی شوہر کو اسوقت واجب ہے جبکہ طلاق کا سبب اسکی طرف سے پیدا ہوا ہو۔ مثلاً جب شوہر اور زوجہ میں نفرت اس سبب سے واقع ہو کہ شوہر عین یعنی نامزد ہوا مہر نہ ہو گیا ہو یا جب اسکی نفرت کا سبب طلاق ہوا ہو اور زفاف یا خلوت صحیحہ نہ ہوئی ہو اور عین مہر قبل نکاح ہو چکی ہو تو اس صورت میں شوہر پر فرض ہے کہ زوجہ کو کچھ نذر دے۔ لیکن اگر نفرت کا سبب زوجہ کی طرف سے پیدا ہوا ہو تو شوہر کے ذمہ کچھ نذر کرنا شرطاً نہیں عائد ہوگا۔ مثلاً اگر زوجہ مرتد ہو جائے یا مرتکب زنا ہو یا عدم کفالت یا تہنسی وغیرہ کی وجہ سے محل کو منسوخ کر دے جبکہ اختیار اسکو نہ تھا دیا گیا ہے تو وہ بطور نذر کچھ پانے کی مستحق نہیں ہے۔

جو قبل قتل خلع نکاح کہ نہیں اور کیا جائے۔ لیکن یہ کہ جو زوجین ہر ایک کے قبضہ میں آجائے تب وہ اپنے حقوق کو اسکی نسبت میں لین لا سکتی ہے۔ جو مہر قبل کی نسبت عورت کو اختیار ہے کہ جس شخص کو چاہے پسردار دے اور اگر شخص کو اختیار ہے کہ جب وہ مہر واجب الودا چاہے تو شوہر سے یا اسکی جائداد سے وصول کرے۔

شرائع الاسلام میں صاف لکھا ہے کہ لڑکھن محض معاہدہ نکاح کے روز سے مہر وجہ کا مال ہو جائے جب زنا و فحش میں آجائے اور اسکا اختیار ہے کہ عین مہر قبضہ یا نہ۔ جسے نہیں چاہے لکھ کر دے گا وہ اپنا شوہر کو یا کسی غیر زنی کو میرہ کر سکتی ہے جب وہ ایسا کرے تو شوہر مہر سے برقی الذمہ ہو جائیگا اور زوجہ کو بھی اختیار ہے کہ اپنے مہر کا بدلہ شوہر کی اور کسی جائداد سے کرے۔ جب مہر کا بدلہ کسی جائداد سے کیا جائے تو اسکو بیع مناسبات کہتے ہیں۔

قداوے مالکیہ میں لکھا ہے کہ لڑ عورت شوہر کو مہر یہ کر سکتی ہے اور کوئی ولی اسکا یہ نہ کہ اسے باپ بھی اسکا منسل پر اعتراض نہیں کر سکتا۔ وہ اپنے شوہر کو کل زمین مہر یا اسکے کسی چور برقی الذمہ کر سکتی ہے۔ مگر اسکا برقی الذمہ کرنا اسوقت شرعاً معتبر ہوگا کہ جب وہ صحیح و سالم اور صحیح العقل ہو۔ ہندوستان میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عورت عالم افتخار میں مہر شوہر کو معات کر دیتی ہے۔ یہ امر مشکوک ہے کہ جاگنی کے عالم میں مہر صاف کر دینا کیا تک جائز ہے۔ اگر زوجہ نابالغہ اپنا مہر صاف کر دے تو غالباً جائز ہوگا تا وقتیکہ اسکا ولی تصدیق نہ کر دے۔

حنفیہ کے نزدیک باپ اپنی بیٹی کے مہر کو اسکے شوہر کے خاطر سے نہیں گھٹا سکتا۔ مگر شیعوں کے نزدیک باپ یا دادا ایسا کر سکتا ہے یعنی مہر میں تخفیف کر سکتا ہے الا انیکہ کسی چیز پر یقین ہو سکے کہ فریب سے ایسا کیا گیا ہے۔ مگر باپ یا دادا کو یہ ہرگز اختیار نہیں ہے کہ دختر مالانہ کے شوہر کو کل مہر معاف کر دے۔

علامہ قداوے مالکیہ ص ۴۴۷-۴۴۸ منہ قداوے مالکیہ میں لکھا ہے کہ مردان کرنا اسوقت جائز ہے کہ عورت اسکو معات کرنے کے وقت مرض الموت میں نہ مبتلا ہو۔ علامہ قداوے مالکیہ ص ۴۴۷-۴۴۸ منہ قداوے مالکیہ میں لکھا ہے کہ عورت اسکو معات کرنے کے وقت مرض الموت میں نہ مبتلا ہو۔ علامہ قداوے مالکیہ ص ۴۴۷-۴۴۸ منہ قداوے مالکیہ میں لکھا ہے کہ عورت اسکو معات کرنے کے وقت مرض الموت میں نہ مبتلا ہو۔

شوہر کے آؤ دیون کے مانند مہر بھی ایک دین یا قرضہ ہے اور تمام حقوق وصیت اور حقوق آؤ پر مقدم ہے۔ متوفی کی جائداد میں تقسیم ہو سکتی تا وہ فقہ کے دین مہر نہ ادا کر دیا جائے۔

حب زوجہ زندہ ہو تو وہ خود اپنا مہر شوہر کی جائداد سے لے سکتی ہے۔ جب وہ مر جائے تو اس کے ورثہ یا قائم مقامان شرعی اسکا مہر وصول کرنے کے مستحق ہیں۔

شرع محمدی میں کفالت یعنی قرضہ جائز نہیں ہے اور زن بیوہ کو کوئی حق انتقال اپنے شوہر متوفی کی کسی جائداد میں نہیں رکھتی ہے تاکہ اس جائداد کو کسی شرعی کے ہاتھ کفول کر سکے جیسا کہ تین ہوتا ہے۔ زوجہ کا حق مہر صرف ایک دین شوہر کی جائداد پر ہے اور حقوق وصیت اور حقوق ورثہ پر مقدم رکھتا ہے۔ اور حب زوجہ شوہر کی جائداد پر مہر کا دعویٰ کر کے قبضہ واقعی شرعی پا جائے تو اسپر اس وقت تک قابض رہے گی جب تک کہ اسکا ہرادا ہو جائے اور شوہر کے ورثہ کو حساب سمجھانے کی ذمہ دار رہے گی۔ ہائی کورٹ کلک نے مقدمہ احمد حسین بنام خدیجہ بیگم یہ تجویز کیا کہ جب مہر کے مقدار نزدیک ہو سکے مگر بیوہ عورتین اپنے شوہر کی جائداد پر بعض اپنے مہر کے قابض ہوں تو انکو ایک حق اس جائداد میں اس وقت تک حاصل ہیگا جب تک کہ اسکا ہرادا ہو جائے

اگر کوئی بیوہ کسی جائداد پر بعض مہر قبضہ پا چکی ہو اور اس کے شوہر کا کوئی وارث اسکا قبضہ اٹھا لے تو اس وارث کو وہ جائداد اس شرط سے ملیگی کہ بیوہ کا حق مہر اُس پر باقی رہے گی۔

جو بیوہ اپنے مہر کے عوض میں شوہر کی جائداد پر قابض ہو اُس پر یہ علی کی نالیش نہیں ہو سکتی تا وہ فقہ کے یہ بیان کیا جائے کہ اسکا ہرادا ہو چکا ہے۔

تمامی ایام کا عذر مہر مؤجل میں اس وقت تک نہیں عارض ہو سکتا جب تک کہ وہ مہر شوہر یا زوجہ کے مرجع سے یا طلاق کی وجہ سے واجب الالادانہ ہو جائے۔ مگر مؤجل ایسا قرضہ ہے

سہ مقدمہ وحید الشار بنام شہزاد لارپور بنگالہ جلد ۶ صفحہ ۵۵۔ ۱۲۰ متہ مقدمہ منچن بنام جاسن لارپور بنگالہ جلد ۱۰۔ ۱۲۰ متہ لارپور بنگالہ جلد ۳ صفحہ ۵۵۔ ۱۲۰ متہ مقدمہ امین لارپور بنگالہ جلد ۳ صفحہ ۵۵۔ ۱۲۰ متہ

شوہر کے آؤ دیون کے مانند مہر بھی ایک دین یا قرضہ ہے اور تمام حقوق وصیت اور حقوق اہل  
پر مقدم ہے۔ متوفی کی جائداد میں تقسیم ہو سکتی تا وقتیکہ دین مہر نہ ادا کر دیا جائے۔

جب زوجہ زندہ ہو تو وہ خود اپنا مہر شوہر کی جائداد سے لے سکتی ہے۔ جب وہ مر جائے تو اس کے  
ورثہ یا قائم مقامان شرعی اسکا مہر وصول کرنے کے مستحق ہیں۔

شرع محمدی میں کفالت بغیر قبضہ جائز نہیں ہے اور زن بیوہ کو کوئی حق انتقال اپنے شوہر متوفی  
کی کسی جائداد میں نہیں رکھتی ہے تاکہ اُس جائداد کو کسی شری کے ہاتھ کفول کر کے جیسا کہ جن میں  
ہوتا ہے۔ زوجہ کا حق مہر صرف ایک دین بشرط ہر کی جائداد پر ہے اور حقوق وصیت اور حقوق وراثت  
پر مقدم رکھتا ہے۔ اور جب زوجہ شوہر کی جائداد پر مہر کا دعویٰ کر کے قبضہ واقعی شرعی پا جائے  
تو اُس پر اس وقت تک قابض رہے گی جب تک کہ اسکا مہر ادا ہو جائے اور شوہر کے ورثہ کو حساب سمجھانے کی  
ذمہ دار رہے گی۔ ہائی کورٹ کلکتہ نے بمقام احمدین بنام خود کو بیگم یہ تجویز کیا کہ جب مہر کے مقدار اندر  
ہو سکے مگر بیوہ عورتین اپنے شوہر کی جائداد پر بعض اپنے مہر کے قابض ہوں تو انکو ایک ہی اُس  
جائداد میں اس وقت تک حاصل ہیگا جب تک کہ اسکا مہر ادا ہو جائے

اگر کوئی بیوہ کسی جائداد پر بعض مہر قبضہ پا چکی ہو اور اُس کے شوہر کا کوئی وارث اسکا قبضہ اٹھا  
تو اس وارث کو وہ جائداد اس شرط سے لیگی کہ بیوہ کا حق مہر اُس پر باقی رہے گا۔

جو بیوہ اپنے مہر کے عوض میں شوہر کی جائداد پر قابض ہو اُس پر یہ عمل کی نالاش نہیں ہو سکتی  
تا وقتیکہ یہ نہ بیان کیا جائے کہ اسکا مہر ادا ہو چکا ہے۔

تاوی آیام کا عذر مہر مؤجل میں اس وقت تک نہیں عارض ہو سکتا جب تک کہ وہ مہر شوہر  
یا زوجہ کے مرجانے سے یا طلاق کی وجہ سے واجب الادلہ ہو جائے۔ مگر مؤجل ایسا قرضہ ہے

سلہ مقدمہ وحید السار بنام سبقاتن لارپورٹ بنگالہ جلد ۷ صفحہ ۵۵۲-۵۵۳ مقدمہ منچن بنام حامد  
لارپورٹ بنگالہ جلد ۱۰-۱۲۱ مقدمہ لارپورٹ بنگالہ جلد ۳ صفحہ ۷۵-۷۶ مقدمہ امین  
بنام منچن لارپورٹ بنگالہ جلد ۳ صفحہ ۷۵-۷۶







خواہ مہر پر نزع شوہر و زوجہ کی حیات میں پیدا ہو خواہ ان کے وفات کے بعد پیدا ہو۔ مگر جب شوہر اور زوجہ میں سے کوئی وقوع نکاح کا انکار کرے یا یہ کہے کہ زبردستی یا بغیر نکاح کر لیا گیا تھا یا یہ بیان کرے کہ جو معاہدہ نکاح کے وقت ہوا تھا اس میں ترمیم ہو گئی ہے یا اس کے بدلے دوسرا معاہدہ کیا گیا ہے تو ایسی صورتوں میں مہر کا جھگڑا طوکرنا مشکل ہو جاتا ہے اور ان قواعد پر نظر کرنا لازم ہو جاتا ہے جو فقہائے اسلام نے نازعات مہر کا تصفیہ کرنے کے لیے مقرر کیے ہیں۔ کفایہ میں یہ لکھا ہے کہ مہر کا جھگڑا خود متناکمین میں ملکی حیات میں یا انکی وفات کے بعد ان کے ورثہ میں یا انہیں سے ایک کی وفات کے بعد ان کے ورثہ میں اور جو زندہ ہے اس کے ورثہ میں ہوتا ہے اگر متناکمین کے حین حیات مہر پر نزع واقع ہو تو قبل طلاق ہوگا یا بعد طلاق۔ اور ان سب صورتوں میں نزع مہر معین کی مقدار کے باب میں ہوگا یا اس امر میں کہ کوئی مہر نکاح میں مستین ہوا تھا یا نہیں۔

سابق میں عرض کیا گیا کہ معاہدہ نکاح کو طہنہ کرنا کچھ ضرور نہیں ہے۔ بلکہ فتاوا سے عالمگیری میں یہاں تک لکھا ہے کہ اگر شوہر مہر لکھ دینے پر راضی ہو تو اس پر جبر نہ کیا جائے، پس معاہدہ زبانی نکاح کا اور اقرار زبانی مہر کا بھی ضرور عادی یا جاری ہے جیسا معاہدہ تحریری نکاح کا اور اقرار تحریری کا چونکہ اب تمام مذاہب اور مذاہب اقوام اہل اسلام میں یہ دستور ہو گیا ہے کہ شادی سے پیشتر شرط نکاح طہنہ کر لیے جاتے ہیں لہذا جو مذاہب فقہائے اسلام نے سازعات مہر کی کمی میں انکو بیان کرنے سے کوئی فائدہ عملی مصور نہیں ہے۔ تاہم وہ مثالیں محض بقاء نہ نہیں ہیں اس واسطے کہ ہندوستان میں بھی بعض مقامات ایسے نکل آتے ہیں جن میں شوہر و زوجہ کے صرف اقرار زبانی موقوف ہوتا ہے۔

جب معاہدہ نکاح طہنہ کر لیا گیا ہو اور نکاح خاتمہ میں مقدار مہر کی تصریح کر دی گئی ہو تو شوہر یا انکار نہیں کرتا اور یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرا دادہ اتنا مہر مقرر کرنے کا نہ تھا بلکہ اس سے بالکل مختلف مقدار



بہت زیادہ مہر بیان کیا جاتا ہے یا نکاح نامہ میں مہر کثیر لکھ لیا جاتا ہے۔ ایسی صورتوں میں یہ تجویز کیا گیا کہ جو مہر لوگوں سے بیان کیا گیا ہے یا جو نکاح نامہ میں لکھا گیا ہے وہی مہر واجب تصور کیا جائیگا۔ جب کوئی شخص نکاح میں نکالت کرنا اور ایک مہر عین طوکرنا قبول کرے مگر عینی مہر کی اجازت نہ ہو دیکھنی ہو اُس سے زیادہ مہر فریب مقرر کرے تو اسکا ذمہ دار صرف شوہر ہوگا اگر قبل زفاف اسکو اُس فریب کا شبہ ہوا ہو لیکن اگر زوجہ کو قبل زفاف اپنے شوہر کے وکیل کے فریب کا مال حاصل ہو گیا ہو تو وہ صرف اُس رقم کے پاسے کی مستحق ہوگی جسکی اجازت نفس الامین دیکھی تھی۔ اگر شوہر اور زوجہ دونوں اُس فریب سے آگاہ تھے تو شوہر کل مہر کا ذمہ دار ہوگا جب یہ بیان کیا جائے کہ پہلے عاہدہ میں مابعد کے عاہدہ سے ترمیم ہوگئی ہے تو جو فرق یہ بیان کرے اُسی پر اسکا یا ثبوت ڈالا جائیگا۔

جب کوئی خاص مقدار مہر نکاح میں قرار دیا جائے اور شوہر قبل زفاف زوجہ سے جدا ہو جائے یا اسکو طلاق دیدے تو زوجہ نصف مہر کی مستحق ہوگی۔ اگر نکاح میں کچھ مقدار مہر کی نہ مقرر کی گئی ہو تو زوجہ نصف مہر المثل کی مستحق ہوگی مذکورہ ذیل صوئیں میں عورت کچھ مہر پاسے کی مستحق نہیں ہے اگر اُس میں اور اُس کے شوہر میں قبل زفاف تفرقہ پڑ گیا ہو۔

(۱) جب دونوں بالغ بغیر اذن اپنے ولیوں کے نکاح کر لیں اور ولیوں کی تحریک سے نکاح منسوخ کیا جائے۔  
(۲) جب اُس نکاح کو جو نابالغین کی طرف سے کر لیا گیا ہو خود وہ نابالغ بقیل خیال البلوغ منسوخ کر دیں۔

لے خاواے مالگیری صفحہ ۴۴۴۔ فصول عامہ۔ جامع الشرائع اور مقدمات مندرجہ پورٹ صدر عدالت دیوانی کلکتہ جلد ۱۔ صفحہ ۲۷۹۔ اور جلد ۲ صفحہ ۱۹۹۔ ۱۲ منہ مکہ محمد ماسم کار سالہ نکاح اور لاسیل صاحب کی کتاب باب ۲۲ منہ مکہ ۱ کتاب میں باب النکاح ملاحظہ ہو ۱۱ منہ مکہ ایضاً ایضاً ۲ منہ مکہ ایضاً ایضاً ۲ منہ مکہ

بہت زیادہ مہر بیان کیا جاتا ہے یا نکاح نامہ میں مہر کثیر لکھ لیا جاتا ہے۔ ایسی صورتوں میں یہ تجویز کیا گیا کہ جو مہر لوگوں سے بیان کیا گیا ہے یا جو نکاح نامہ میں لکھا گیا ہے وہی مہر واجب تصور کیا جائیگا۔ جب کوئی شخص نکاح میں نکلتا ہے اور ایک مہر عین طوکرنا قبول کرے مگر عینی مہر کی اجازت اسکو دینی ہو اُس سے زیادہ مہر فریب مقرر کرے تو اسکا ذمہ دار صرف شوہر ہوگا اگر قبل زفاف اسکو اُس فریب کا شبہ ہوا ہو لیکن اگر زوجہ کو قبل زفاف اپنے شوہر کے وکیل کے فریب کا مال حاصل ہو گیا ہو تو وہ صرف اُس رقم کے پاسے کی مستحق ہوگی جسکی اجازت نفس الامین دینی تھی۔ اگر شوہر اور زوجہ دونوں اُس فریب سے آگاہ تھے تو شوہر کل مہر کا ذمہ دار ہوگا جب یہ بیان کیا جائے کہ پہلے عاہدہ میں مابعد کے عاہدہ سے ترمیم ہوگئی ہے تو جو فرق یہ بیان کرے اُسی پر اسکا یا ثبوت ڈالا جائیگا۔

جب کوئی خاص مقدار مہر نکاح میں قرار دیا جائے اور شوہر قبل زفاف زوجہ سے جدا ہو جائے یا اسکو طلاق دیدے تو زوجہ نصف مہر کی مستحق ہوگی۔ اگر نکاح میں کچھ مقدار مہر کی نہ مقرر کی گئی ہو تو زوجہ نصف مہر المثل کی مستحق ہوگی مذکورہ ذیل صوئیں میں عورت کچھ مہر پاسے کی مستحق نہیں ہے اگر اُس میں اور اُس کے شوہر میں قبل زفاف تفرقہ پڑ گیا ہو۔

(۱) جب دونوں بالغ بغیر اذن اپنے ولیوں کے نکاح کر لیں اور ولیوں کی تحریک سے نکاح منسوخ کیا جائے۔  
(۲) جب اُس نکاح کو جو نابالغین کی طرف سے کر لیا گیا ہو خود وہ نابالغ یا تعمیل خیال البلوغ منسوخ کر دیں۔

لے خاواے مالگیری مقومہ ۴۴۴ - فصول عامہ - جامع الشرائع اور مقدمات مندرجہ پورٹ صدر عدالت دیوانی کلکتہ جلد ۱ - صفحہ ۲۷۹ - اور جلد ۲ - صفحہ ۱۹۹ - ۱۲۰ منہ مکہ محمد ماسم کار سالہ نکاح اور لاسیل صاحب کی کتاب باب ۲۲ - منہ مکہ ۱ - کتاب بین باب النکاح ملاحظہ ہو ۱۱ منہ مکہ ایضاً ایضاً ۲ - منہ مکہ ایضاً ایضاً ۲ - منہ مکہ

الجیرس کی عدالت نے یہ سمجھ کر لیا ہے کہ باپ پر بیٹی کو جہیز دینا فرض نہیں ہے اور اگر وہ اسکو جہیز دے تو اسکی قیمت اس کے مہر سے وصول کر سکتا ہے۔

ہندوستان میں باپ پر بیٹی کو جہیز دینا واجب ہے انا انیکہ وہ بالکل غریب و نادار ہو اس صورت میں یہ فرض شوہر پر عائد ہوتا ہے۔ جب کوئی شخص کچھ روپیہ اپنے آئندہ کے زہر کے جہیز کے لیے قرض دے تو اس کے باپ پر فرض ہے کہ اگر ذی مقدور ہو تو اسی قدر روپیہ یا استفادہ جس قدر موافق رواج ہو وہ بھی اپنی بیٹی کے جہیز کے لیے دے۔

جو جہیز دو لکھن اپنے باپ کے گھر سے لاتی ہے وہ اسی کا مال رہتا ہے اور اس کے شوہر کو اس پر کچھ اختیار نہیں ہوتا۔ اور جو اسباب شادی شوہر اس کے لیے مہیا کرتا ہے وہ بھی اسی کا مال رہتا ہے۔

ولیمہ یعنی شادی کی دعوت کا خرچ شوہر دیتا ہے۔ اور زوجہ کو گھر کے خرچ کیلئے کچھ نہیں دینا پڑتا وہ بھی شوہر کے سر ہے۔

شوہر و زوجہ کی جائیداد ہمیشہ علیحدہ علیحدہ رہتی ہے۔ ابتدا و زوجیت میں تو یہ تمیز ہو سکتی ہے کہ شوہر کا مال کتنا ہے اور زوجہ کا کتنا ہے۔ لیکن جب شوہر و زوجہ کی یکجائی کو ایک عرصہ گزر جاتا ہے تو ان دونوں کی جائیداد میں تمیز کرنا دشوار ہو جاتا ہے اگر اس صورت میں شوہر اور زوجہ میں یا انکی وفات کے بعد ان کے ورثہ میں ان دونوں کے مشترک اثاث البیت پر جھگڑا ہو اور کوئی ثبوت قطعی نہ ہو تو پھر تو شرعیہ قیاس کیا جائیگا کہ جو چیزیں عرفاً و قانون کی ہوتی ہیں وہ زوجہ کا مال ہے اور جو اشیاء و ارجاء مرد کی ہوتی ہیں وہ شوہر کا مال ہے اور جو چیزیں دونوں کا مال ہوں انکی حقیت کا تعفیہ رسم و

طریقہ کو دست پہاں کہتے ہیں۔ ۲۱ منہ ۳۰ جامع الشکات۔ مملہ سرخسی۔ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ دو چیزیں مقدار مناسب یہ ہے کہ دست پہاں کے ہر ایک دینار کے مقابل میں تین یا چار دینار کا جہیز ہونا چاہئے۔ ۲۱ منہ۔

رواج مختص المقام کے رو سے کیا جائیگا۔

## گیارھواں باب

فسخ نکاح - رسوم زمانہ جاہلیت - طلاق -

اختلاف فرق اسلام -

زمانہ سلف میں طلاق کا حق سب قوموں میں تہیہ ضروری و لاہری حق نکاح کا سمجھا جاتا تھا۔

طلاق کا اختیار دراصل شوہر کو دیا گیا تھا اور زوجہ کسی حال میں طلاق مانگنے کی مستحق نہ تھی۔

تہذیب و شائستگی کی ترقی اور خیالات کا عروج عورتوں کی اصلاح حال کا باعث ہوا۔ اور

انگوٹھی ایک مقید حق طلاق حاصل ہو گیا اور اس حق کو عمل میں لانے میں انھوں نے کبھی دریغ نہیں

کی یہاں تک کہ قیصر روم کے عہد سلطنت میں جس آسانی سے نکاح اور طلاق ہونے لگا وہ طوائف

میں ضرب المثل ہے۔

یہودی شریعت میں شوہر کو اختیار تھا کہ جب کسی سبب سے زوجہ سے ناراض ہو فوراً اسکو

طلاق دیدے اور اختیار طلاق کو خود رایانہ اور بلا وجہ عمل میں لانے کا کوئی مانع و ممانعہ نہ تھا

اور قہم یونانیوں اور رومیوں میں بھی شوہر کا اختیار طلاق ویسا ہی نامحدود اور غیر مقید تھا

جیسا بنی اسرائیل میں تھا۔

آخر زمانہ میں یہود کے فرقہ شمعیہ نے اختیار طلاق کی عمل درآمد کو چند قیود سے مقید کر دیا

مگر فرقہ حلیل نے شریعت موسوی کے احکام طلاق کو اُسی حالتِ اصلی پر قائم رکھا۔

تاریخ اسلام کی بعثت کے زمانہ میں فرقہ حلیل کے مسائل عرب کے قبائل یہودیت

جاری تھے۔ اور انہیں بھی مشرکین عرب کی طرح طلاق کا رسم بہ شدت اور بکثرت جاری تھا

سلاطین ائمہ اربعہ کے نزدیک یہ ہے کہ جتنی چیزیں خانہ داری کے لیے ضروری یا مفید ہوں وہ شوہر کو

میں سے اسکی قرار دیا جائیگے جو زندہ رہ گیا ہو۔ فتاویٰ قاضیان اور فصول عمادیہ میں بھی یہ مسئلہ

ملاحظہ ہو۔ ۱۱۳۸



روح مختص القام کے رو سے کیا جائیگا۔

## گیارہواں باب

فسخ نکاح - رسوم زمانہ جاہلیت - طلاق -

اختلاف فریق اسلام -

زمانہ سلف میں طلاق کا حق سب قوموں میں تین تین ضروری و لازم ہی حق نکاح کا سمجھا جاتا تھا۔

طلاق کا اختیار دراصل شوہر کو دیا گیا تھا اور زوجہ کسی حال میں طلاق مانگنے کی مستحق نہ تھی۔

تہذیب و شائستگی کی ترقی اور خیالات کا عروج عورتوں کی اصلاح حال کا باعث ہوا۔ اور

انکو بھی ایک مقید حق طلاق حاصل ہو گیا اور اس حق کو عمل میں لانے میں انھوں نے کبھی دریغ نہیں

کی یہاں تک کہ قیصر روم کے عہد سلطنت میں جس آسانی سے نکاح اور طلاق ہونے لگا وہ قوانین

میں ضرب المثل ہے۔

یہود کی شریعت میں شوہر کو اختیار تھا کہ جب کسی سبب سے زوجہ سے ناراض ہو فوراً اسکو

طلاق دیدے اور اختیار طلاق کو خود رایانہ اور بلا وجہ عمل میں لانے کا کوئی مانع و مزاحم نہ ہوتا تھا

اور قدیم یونانیوں اور رومیوں میں بھی شوہر کا اختیار طلاق ویسا ہی نامحدود اور غیر مقتید تھا

جیسا بنی اسرائیل میں تھا۔

آخر زمانہ میں یہود کے فرقہ شمعیہ نے اختیار طلاق کی عمل درآمد کو چند قیود سے مقید کر دیا

مگر فرقہ حلیل نے شریعت موسوی کے احکام طلاق کو اُنسی حالتِ اصلی پر قائم رکھا۔

شارع اسلام کی بعثت کے زمانہ میں فرقہ حلیل کے مسائل عرب کے قبائل یہودیت

جاری تھے۔ اور انہیں بھی مشرکین عرب کی طرح طلاق کا رسم بہ شدت اور بکثرت جاری تھا۔

سلاطین امبرینیہ کے نزدیک یہ ہے کہ جتنی چیزیں خانہ داری کے لیے ضروری یا مفید ہوں وہ شوہر پر

میں سے اسکی قرار دیا جینگے جو زندہ نہ رہ گیا ہو۔ خدا دے قاضیان اور فضول عمائد میں بھی یہ مسئلہ

ملاحظہ ہو۔ ۱۱ منہ

شارع اسلام نے جب قانون طلاق مقرر کیا تو میں چند شروط شوہر کے اختیار طلاق کی علامت میں اس غرض سے لگا دیے ہیں کہ جہاں تک ممکن ہو عورتوں کی حفاظت ہو اور شوہر کو کئی تلوں مزاحمی سے وہ در بدر خاک بسر نہ کرنے پائیں۔

شارع اسلام نے عورتوں کو بھی بعض حالات میں فسخ نکاح کا حق عطا فرمایا ہے جب فسخ عقد شوہر کی جانب سے ہو تو اسکو طلاق کہتے ہیں۔ اور جب زوجہ کی جانب سے ہو تو اسکو فسخ کہتے ہیں۔ اور جب طرفین کی جانب سے ہو تو اسکو ایصال کہتے ہیں۔

ان سب صورتوں میں جواز طلاق قاضی کے حکم پر موقوف نہیں ہے۔ صرف طرفین کا فعل شرط کافی ہے بشرطیکہ تمام شروط ضروریہ طلاق کی تکمیل کی جائے۔ مگر بعض صورتوں میں قاضی اسکا مجاز ہے کہ شوہر یا زوجہ کی درخواست سے طلاق پڑھ دے یا نکاح کو منسوخ کر دے۔

### طلاق

اہل سنت کے نزدیک طلاق کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) طلاق السنۃ (۲) طلاق البیعت طلاق السنۃ وہ ہے جو ان احادیث کے موافق دیا جائے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔ یعنی جو طرز یا طریقہ طلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا ہے وہی طریقہ جائز اور محمود ہے۔

طلاق البیعت کے لفظ سے ظاہر ہے کہ یہ وہ طلاق ہے جو بنی امتیہ کے خلفاء جوڑنے و دوسری صدی ہجری میں یہ بھکر جاری کیا تھا کہ جو قیود و خباب رسالت اب میں نے طلاق پر لگا دیے ہیں وہ نہایت سخت ہیں اور اس سختی سے بچنے کی سبیل یہ نکالی کہ فقہاء کو نرم آسانی پا کر ایک نئی شکل طلاق کی اپنے مطلب کے موافق مقرر کر دالی۔

شیخ اور مالکیہ کے نزدیک طلاق البیعت ناجائز ہے اور حنفیہ اور شافعیہ

نزدیک جو طلاق بدعتی طریقہ سے پڑھا جائے تو وہ جائز ہے گواہ کا پڑھنے والا  
مترکب گناہ ہوتا ہے۔

طلاق السنۃ کی دو قسمیں ہیں۔ طلاق اُخسن۔ اور طلاق حَسَن۔ طلاق اُخسن  
میں شوہر کو یہ شرائط قبول کرنا ضرور ہے یعنی (۱) اُسکو چاہیئے کہ صیغہ طلاق ایک مرتبہ  
ایک ہی جملہ میں پڑھے۔ (۲) اُسکو چاہیئے کہ طلاق اُسوقت دے جب عورت طاهر ہو  
یعنی حائضہ نہ ہو اور جب کوئی مانع شرعی جماع کا نہ ہو (۳) اُسکو چاہیئے کہ صیغہ طلاق پڑھنے  
کے تین مہینہ بعد تک حقوق زوجیت کو عمل میں لانے سے پرہیز کرے۔ اس شرط سے شائع کا  
مقصود یہ ثابت کرنا ہے کہ شوہر نے جو زوجہ کو طلاق دینے کا قصد کیا ہے تو یہ قصد سب سے  
نہیں ہے بلکہ ارادہ مصمم و حتمی ہے۔ تین مہینہ یا تین ملہ گزر جانے کے بعد طلاق مستحکم  
ہو جاتا ہے اور لائق منسوخی نہیں باقی رہتا۔

طلاق حَسَن میں شوہر کو ضرور ہے کہ مہینہ مہینہ بھر کے بعد تین مرتبہ زوجہ کے ملہ کی حالت  
میں صیغہ طلاق پڑھے۔ اور جب اخیر مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے تو طلاق لائق تنسیخ  
نہیں باقی رہتا۔ شیعوں کے نزدیک صرف یہی دو قسمیں طلاق کی معتبر ہیں جیسا سابق میں  
عرض کیا گیا۔

طلاق البعت میں شوہر تین مہینہ طلاق ایک ہی مرتبہ پڑھ سکتا ہے خواہ زوجہ حالت  
ملہ میں ہو خواہ نہ ہو۔ جب عورت اپنا عدہ پورا کر لے تو طلاق مستحکم ہو جائیگا۔  
سُتّٰی اور شیعہ دونوں کے نزدیک رجوع بعد طلاق جائز ہے یعنی اگر شوہر نے دفعۃً  
اور ایسے حالات میں جو بیان نہیں ہو سکتی صیغہ طلاق پڑ دیا ہو تو اُسکو اختیار ہے کہ  
تین مہینہ سے پیشتر جسوقت چاہے زوجہ کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ جب رجوع کا اختیار  
چلتا رہے تو طلاق بائن ہو جاتا ہے اور جیتک رجوع کا اختیار باقی رہے طلاق راجع

نزدیک جو طلاق بدعتی طریقہ سے پڑھا جائے تو وہ جائز ہے گواہ کا پڑھنے والا  
مترکب گناہ ہوتا ہے۔

طلاق السنۃ کی دو قسمیں ہیں۔ طلاق اُخسن۔ اور طلاق حَسَن۔ طلاق اُخسن  
میں شوہر کو یہ شرائط قبول کرنا ضرور ہے یعنی (۱) اُسکو چاہیئے کہ صیغہ طلاق ایک مرتبہ  
ایک ہی جملہ میں پڑھے۔ (۲) اُسکو چاہیئے کہ طلاق اُسوقت دے جب عورت طاهر ہو  
یعنی حائضہ نہ ہو اور جب کوئی مانع شرعی جماع کا نہ ہو (۳) اُسکو چاہیئے کہ صیغہ طلاق پڑھنے  
کے تین مہینہ بعد تک حقوق زوجیت کو عمل میں لانے سے پرہیز کرے۔ اس شرط سے شائع کا  
مقصود یہ ثابت کرنا ہے کہ شوہر نے جو زوجہ کو طلاق دینے کا قصد کیا ہے تو یہ قصد سب سے  
نہیں ہے بلکہ ارادہ مصمم و حتمی ہے۔ تین مہینہ یا تین ملہ گزر جانے کے بعد طلاق مستحکم  
ہو جاتا ہے اور لائق منسوخی نہیں باقی رہتا۔

طلاق حَسَن میں شوہر کو ضرور ہے کہ مہینہ مہینہ بھر کے بعد تین مرتبہ زوجہ کے ملہ کی حالت  
میں صیغہ طلاق پڑھے۔ اور جب اخیر مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے تو طلاق لائق تنسیخ  
نہیں باقی رہتا۔ شیعوں کے نزدیک صرف یہی دو قسمیں طلاق کی معتبر ہیں جیسا سابق میں  
عرض کیا گیا۔

طلاق البعت میں شوہر تین مہینہ طلاق ایک ہی مرتبہ پڑھ سکتا ہے خواہ زوجہ حالت  
ملہ میں ہو خواہ نہ ہو۔ جب عورت اپنا عدہ پورا کر لے تو طلاق مستحکم ہو جائیگا۔  
سُتّٰی اور شیعہ دونوں کے نزدیک رجوع بعد طلاق جائز ہے یعنی اگر شوہر نے دفعۃً  
اور ایسے حالات میں جو بیان نہیں ہو سکتی صیغہ طلاق پڑ دیا ہو تو اُسکو اختیار ہے کہ  
تین مہینہ سے پیشتر جسوقت چاہے زوجہ کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ جب رجوع کا اختیار  
چلتا رہے تو طلاق بائن ہو جاتا ہے اور جیتنگ رجوع کا اختیار باقی رہے طلاق راجع

شیعون کے نزدیک طلاق بالکنا یہ مؤثر نہیں ہے خواہ طالق کا قصد طلاق دینے کا ہو خواہ نہوا اور اگر طلاق کسی شرط پر موقوف رکھا جائے تو بھی مؤثر نہ ہوگا۔

علاوہ اُس اختلاف کے جو سنی اور شیعہ میں طلاق بالصرحت اور طلاق بالکنا کے بابت ہے قابلیت طلاق کے باب میں بھی فریقین میں اختلاف ہیں ہے۔ شیعوں کے نزدیک طالق کا صرف بالغ و عاقل ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ یہ بھی ضرور ہے کہ برضا و رغبت خود بلا اکراہ و اجبار اور یہ سمجھ کر کہ مین کیا کر رہا ہوں طلاق دے۔

سنیوں کے نزدیک عموماً بالغ و عاقل کے لیے طلاق دینا شرعاً جائز ہے اور کسی شرط کی تکمیل کی ضرورت نہیں ہے۔

### قابلیت طلاق

شیعوں کے مذہب میں جواز طلاق چار شرطوں پر موقوف ہے۔ (۱) شوہر حد بلوغ کو پہنچ چکا ہو (۲) وہ عاقل ہو یعنی صحیح العقل ہو (۳) وہ برضا و رغبت خود بلا اکراہ و اجبار طلاق دے (۴) اسکا ارادہ صریحاً طلاق دینے کا ہو۔

پس نابالغ اور مجنون صیغہ طلاق بڑھ کر فسخ نکاح نہیں کر سکتے۔ مگر نابالغ اور مجنون کی طلاق میں یہ فرق ہے کہ نابالغ شوہر کے ولی کو انکی طرف سے طلاق دینا شرعاً جائز نہیں ہے لیکن مجنون کے ولی کو انکی طرف سے طلاق دینا جائز ہے۔ جب مجنون کا کوئی ولی نہ ہو تو قاضی حکم سے طلاق ہو سکتا ہے۔ اس فرق کی علت یہ ہے کہ نابالغ ایک امر عارضی ہے مگر مجنون ایک مرض دائمی ہے۔ پس جو دقت قانون انگلستان کے بموجب مقدمہ سیکر بنام سیکر فیصلہ میں واقع ہوئی تھی کہ اس مقدمہ میں شوہر مجنون تھا اور کپٹی اسکے ولی نے مقرر کی تھی اسے زور کے زانیہ ہونے کو طلاق کی وجہ قرار دیا تھا وہ دقت شیعوں کے مذہب کے موافق نہیں واقع ہو سکتی۔

شیعون کے نزدیک طلاق بالکنا یہ مؤثر نہیں ہے خواہ طالق کا قصد طلاق دینے کا ہو خواہ نہ ہو اور اگر طلاق کسی شرط پر موقوف رکھا جائے تو بھی مؤثر نہ ہوگا۔

علاوہ اُس اختلاف نے جو سنی اور شیعہ میں طلاق بالصرحت اور طلاق بالکنا کے بابت ہے قابلیت طلاق کے باب میں بھی فریقین میں اختلاف ہیں ہے۔ شیعوں کے نزدیک طالق کا صرف بالغ و عاقل ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ یہ بھی ضرور ہے کہ برضا و رغبت خود بلا اکراہ و اجبار اور یہ سمجھ کر کہ مین کیا کر رہا ہوں طلاق دے۔

سنیوں کے نزدیک عموماً بالغ و عاقل کے لیے طلاق دینا شرعاً جائز ہے اور کسی شرط کی تکمیل کی ضرورت نہیں ہے۔

### قابلیت طلاق

شیعوں کے مذہب میں جواز طلاق چار شرطوں پر موقوف ہے۔ (۱) شوہر حد بلوغ کو پہنچ چکا ہو (۲) وہ عاقل ہو یعنی صحیح العقل ہو (۳) وہ برضا و رغبت خود بلا اکراہ و اجبار طلاق دے (۴) اُسکا ارادہ صریحاً طلاق دینے کا ہو۔

پس نابالغ اور مجنون صیغہ طلاق بڑھ کر فسخ نکاح نہیں کر سکتے۔ مگر نابالغ اور مجنون کی طلاق میں یہ فرق ہے کہ نابالغ شوہر کے ولی کو انکی طرف سے طلاق دینا شرعاً جائز نہیں ہے لیکن مجنون کے ولی کو انکی طرف سے طلاق دینا جائز ہے۔ جب مجنون کا کوئی ولی نہ ہو تو قاضی حکم سے طلاق ہو سکتا ہے۔ اس فرق کی علت یہ ہے کہ نابالغ ایک امر عارضی ہے مگر مجنون ایک مرض دائمی ہے۔ پس جو دقت قانون انگلستان کے بموجب مقدمہ سیکر بنام سیکر فیصلہ میں واقع ہوئی تھی کہ اس مقدمہ میں شوہر مجنون تھا اور کپٹی اُس کے ولی نے مقرر کی تھی اسے زور کے زانیہ ہونے کو طلاق کی وجہ قرار دیا تھا وہ دقت شیعوں کے مذہب کے موافق نہیں واقع ہو سکتی۔

کے دیا ہو خواہ سہواً صنیعہ طلاق زبان سے نکل گیا ہو  
جو طلاق شہس نے نشہ کے عالم میں دیا ہو وہ بھی خفیہ کے نزدیک مؤثر ہے الا انکہ  
وہ شراب یا دودھ یا دوا سے محذور جس سے نشہ یا خدر پیدا ہوا ہو اسکو جب پالا دیکھی ہو یا  
بطور دوا کے دیکھی ہو۔

الکحلی اور طحاوی کے نزدیک طلاق اُس شخص کا جوابیہ ہے جو یہ کہ اپنے سر یا کا ہوش  
نہ رکھتا ہو شرعاً غیر مؤثر ہے۔ اگرچہ خود نام شافعی کی بھی ہے اسے معلوم ہوتا ہے کہ اگر  
مقلدین نے خفیہ سے اتفاق کر کے اُس طلاق کو جائز قرار دیا ہے جو کسی شخص  
نشہ کے عالم میں دیا ہو۔

مگر مالکیہ نے خفیہ سے اتفاق کر کے ایسی طلاق کو محض ناجائز قرار دیا ہے۔  
مالکیہ کا قول اس مسئلہ میں ایک مقدمہ کے فیصلہ میں بڑی صحت اور صفائی کے ساتھ  
نقل کیا گیا ہے۔ اس مقدمہ کا فیصلہ شہس واقع صوبہ الجیرس کے قاضی نے کیا تھا اور  
سائیر اصحاب نے اپنی کتاب میں اسکا رپورٹ لکھا ہے۔ اس مقدمہ میں زوجہ نے طلاق  
کی درخواست اسوجہ سے گزرائی کہ شوہر نے اسکو طلاق بائن دیا ہے۔ اس کے جواب میں  
اُس کے شوہر نے کہا کہ میں اس طلاق سے واقف نہیں کہ طلاق دینے کے وقت میں نشہ  
عالم میں تھا۔ فریقین نے جو گواہ پیش کیے اُن کے بیانات سے ثابت ہوا کہ طلاق تو فی الواقع  
پڑھا گیا تھا مگر اس وقت شوہر نشہ کے عالم میں تھا۔ قاضی نے زوجہ کی درخواست کو اس دلیل سے  
خارج کیا کہ شوہر نے نشہ کے عالم میں صنیعہ طلاق پڑھا تھا جو اس نالش کی بنا ہے

ملہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۰۰۔ جہرۃ التاثرہ ۱۲۰۲۔ اتفاقاً اے قاضی خان صفحہ ۳۲۔ امام اعظم ابوحنیفہ اور  
ابو یوسف کے نزدیک طلاق اگر شخص کا شرعاً جائز زمین ہے جو ایسی شراکت نشہ میں ہو جو کسی غلام نشہ سے بنائی گئی ہو  
گواہ محمد بن مسلمین نے اسے اعتقاد کیا ہے اور یہ ہے کہ اس کے مقلدین ہیں مگر کوئی شخص گواہ بن گیا  
نشر طلاق سے وہ بھی ان کے نزدیک جائز ہو گا فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ملہ ہادیہ صفحہ ۱۱۔ اتفاقاً قاضی خان صفحہ ۳۲۔

اہل سنت کے فرقہ میں اس طلاق کے جواز میں اختلاف عظیم ہے جو کسی شخص سے  
جبراً یا دھمکی سے دیدیا ہو۔ حنفیہ کے نزدیک جو طلاق جبراً دیا گیا ہو وہ بھی اُسی طرح جائز  
ہے جیسا وہ طلاق جو بلا اکراہ و اجبار دیا گیا ہو۔

مگر شافعیہ کا قول حنفیہ کے بالکل خلاف ہے۔ اُنھوں نے شیعہ سے اتفاق کرکے  
یہ قرار دیا ہے کہ بدشوہر دھمکی سے یا جبراً طلاق دیدیے وہ فاعل مختار نہیں ہے لہذا  
اُس کا طلاق وینائتمہً فاجاز نہیں ہے۔

امام شافعی نے جو اس فرقہ کے بانی ہیں اپنے قول کو اس عبارت میں لکھا ہے  
جو ہدایہ میں نقل کی گئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ طلاق اُس شخص کا جسے جبراً طلاق دیا ہو  
شرعاً مؤثر نہیں ہے اس واسطے کہ جس شخص پر جبر کیا جائے وہ فاعل مختار نہیں ہے  
اور مکلف کا کوئی فعل شرعاً معتبر نہیں ہے مگر یہ کہ اُس کے اختیار سے صادر ہوا ہو۔  
برخلاف اُس شخص کے جو دل لگی سے طلاق دے کہ صیغہ طلاق اُس نے اپنے اختیار  
پر حساب ہے جو سبب اُس کے جواز کا ہے۔

امام شافعی ائمہ اربعہ میں سب سے زیادہ محتاط ہیں۔ اُنکی اس معقول تقریر کا جواب  
جو علماء حنفیہ نے دیا ہے وہ لائق غور ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے کہ وہ ہمارے علمائے  
فرمایا ہے کہ شخص مجبور قابلیت تامہ طلاق کی رکھتا تھا یعنی بالغ و عاقل تھا جبکہ نتیجہ یہ ہے  
کہ اُس کا طلاق بھی اُسی طرح جائز ہے جب طر شخص غیر مجبور کا۔ اسکی اصل یہ ہے کہ مجبور  
مجبور ہو کر طلاق دے اُسکو اختیار ہے کہ دو بلاؤں میں سے جس بلا کو چاہے قبول کر لے  
یعنی یا اُس بات کو قبول کر لے جسکی دھمکی اُسکو دی گئی ہے یا طلاق جبراً دینا قبول کر لے  
پس ان دونوں باتوں پر نظر کر کے وہ اُس بات کو اختیار کرتا ہے جو آسان تر ہے  
یعنی طلاق کو اختیار کرتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فعل اُس کے اختیار سے صادر ہوا ہے۔

ترجمہ فارسی ہدایہ کتاب ۴ باب ۱۲-۱۳ منہ سے ترجمہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۱۴۹۔ اس عبارت کا ترجمہ ہم یہاں



اہل سنت کے فرقوں میں اس طلاق کے جواز میں اختلاف عظیم ہے جو کسی شخص سے  
جبراً یا دھمکی سے دیدیا ہو۔ حنفیہ کے نزدیک جو طلاق جبراً دیا گیا ہو وہ بھی اسی طرح جائز  
ہے جیسا وہ طلاق جو بلا اکراہ و اجبار دیا گیا ہو۔

مگر شافعیہ کا قول حنفیہ کے بالکل خلاف ہے۔ انھوں نے شیعہ سے اتفاق کرکے  
یہ قرار دیا ہے کہ بدشوہر دھمکی سے یا جبراً طلاق دیدے وہ فاعل مختار نہیں ہے لہذا  
اس کا طلاق دینا نہ جائز نہیں ہے۔

امام شافعی نے جو اس فرقہ کے بانی ہیں اپنے قول کو اس عبارت میں لکھا ہے  
جو بدلہ میں نفل کی گئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ طلاق اس شخص کا جس نے جبراً طلاق دیا ہو  
شرعاً مؤثر نہیں ہے اس واسطے کہ جس شخص پر جبر کیا جائے وہ فاعل مختار نہیں ہے  
اور مکلف کا کوئی فعل شرعاً معتبر نہیں ہے مگر یہ کہ اس کے اختیار سے صادر ہوا ہو۔  
برخلاف اس شخص کے جو دل لگی سے طلاق دے کہ صیغہ طلاق اُس نے اپنے اختیار  
پر حساب ہے جو سبب اس کے جواز کا ہے۔

امام شافعی ائمہ اربعہ میں سب سے زیادہ محتاط ہیں۔ انکی اس معقول تقریر کا جواب  
جو علماء حنفیہ نے دیا ہے وہ لائق غور ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے کہ روز ہمارے علمائے  
فرمایا ہے کہ شخص مجبور قابلیت تامہ طلاق کی رکھتا تھا یعنی بالغ و عاقل تھا جبکہ نتیجہ یہ ہے  
کہ اس کا طلاق بھی اسی طرح جائز ہے جبکہ شخص غیر مجبور کا۔ اسکی اصل یہ ہے کہ شخص  
مجبور ہو کر طلاق دے اسکو اختیار ہے کہ دوبلاؤں میں سے جس بلا کو چاہے قبول کر لے  
یعنی یا اس بات کو قبول کر لے جسکی دھمکی اسکو دی گئی ہے یا طلاق جبراً دینا قبول کر لے  
پس ان دونوں باتوں پر نظر کر کے وہ اس بات کو اختیار کرتا ہے جو آسان تر ہے  
یعنی طلاق کو اختیار کرتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فعل اس کے اختیار سے صادر ہوا ہے۔



حالات میں سے کسی کا جو مجنون ہو یا مرغا یا لیلو یا من مبتلا ہو ناجائز ہے۔ اسی طرح سے اگر کوئی شخص عساکر غریب یا غلام یا بیوی میں یا تعجب کی حالت میں طلاق دے تو وہ طلاق بھی شرعاً معتبر نہ ہوگا۔

اگر کوئی مجنون جسکو کبھی کبھی حیون سے افاتہ بھی ہو جاتا ہو جنوں کے دورہ میں طلاق دے تو شرعاً معتبر نہ ہوگا لیکن اگر افاتہ کی حالت میں طلاق دے تو شرعاً صحیح ہوگا۔

سینوں کے نزدیک باختیار کا اثر طلاق پر نہیں ہو سکتا۔ یعنی مثلاً اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ اکتھک یعنی میں نے تجھکو طلاق دیا مگر تین روز تک مجھکو تسخ طلاق کا اثر نہ ہوگا۔ اگر وہ طلاق جاری نہ ہوگا مگر اختیار تسخ ناجائز ہوگا۔ اگر طلاق کسی شرط سے دیا جائے یا ایسے واقعہ کے وقوع پر موقوف رکھا جائے جو فی نفسہ محال نہ ہو تو ایسی شرط جائز ہے اور طلاق کا نفاذ صرف اسوقت ہوگا جب وہ شرط پوری کر دیا جائیگی۔

مگر شیعوں کے نزدیک سب طلاق جنہیں کوئی شرط لگا دی جائے یا کوئی اختیار دیا جائے۔ طلاقاً ناجائز ہیں۔ ان کے نزدیک طلاق بذریعہ تحریر دینا یا صیغہ طلاق بنان عربی کے سوا اور کسی زبان میں بڑھنادر حالیکہ صیغہ طلاق عربی میں بڑھنے کی لیاقت موجود ہو ناجائز اور ان کے نزدیک طلاق ان اوقات و کمالات سے بھی دینا ناجائز نہیں ہے الا انیکہ شوہر کو لگا ہو۔

گو نکاح اومی بذریعہ تحریر طلاق دے سکتا ہے مگر جو شخص طلاق کو یا لئی رکھتا ہو اسکو تحریر طلاق دینا ناجائز نہیں ہے۔ اگر شوہر غائب یا غیر حاضر ہو تو بھی زوجہ کو تحریر کے ذریعہ سے طلاق نہیں دے سکتا ہے۔ مگر خلاف اسکے شیعوں کے نزدیک طلاق تقریر اور تحریر دونوں طرح سے ہو سکتا ہے۔ ان کے نزدیک تحریر دو قسم کی ہے مرسوم اور غیر مرسوم جب طلاق تحریر مرسوم

سہ قارے عالمگیر ص ۴۵۰ - کنز الدقائق - فتاویٰ کا ضمیمہ - صفحہ ۲۹ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱ - ۰ - ۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰

ماہم شریع الاسلام میں لکھا ہے کہ اگر ایک گواہ وقوع طلاق کی گواہی دے اور دوسرا گواہ اس کے قبول ہونے کی گواہی دے تو انکی شہادت شرعاً لائق تسلیم نہوگی۔

جب طلاق گواہوں کے سامنے دیا جائے تو اسکا نفاذ اسپر موقوف ہے کہ کلمات مخصوصہ پڑھا گیا ہو۔ اگر کوئی استوہرائی زوجہ کو پہلے بغیر گواہوں کے اور بعد اس کے گواہوں کے سامنے طلاق دے تو پہلا طلاق کا بعد سمجھا جائیگا۔ اور قرآن طلاق دوسری طلاق کو تاریخ وقوع سے پہلے یا ہوئے بشرطیکہ وہ جائز ہو۔

مگر سنیوں کے نزدیک طلاق میں گواہوں کا ہونا ضرور نہیں ہے بلکہ جب طلاق کا علم دو بہکر ہو جائے تو وہ شرعاً جائز و مباح سمجھا جائیگا۔

شیعوں کے نزدیک جو طلاق اس عالم میں دیا جائے جب کہ آدمی عصۃ کے بارے میں اختیار ہو گیا ہو وہ ناجائز ہے مگر سنیوں کے نزدیک جائز ہے۔

سنیوں کے نزدیک تاخیر و دیر سے شمار ٹھیکے طلاق کے ہیں جنہیں سے بعض کے معافی ظاہر ہیں اور بعض سے ارادہ طلاق مننام مفہوم ہوتا ہے

شیعوں کے نزدیک صرف دو صیغوں سے طلاق ہو سکتا ہے اور اگر کوئی اور صیغہ پڑھا جائے خواہ وہ قطعی الدلالت ہو خواہ متشابہ المعنی ہو تو طلاق باطل ہے۔

بانی کورٹ کلکتہ نے مذہب حنفی کے موافق یہ تجویز کیا ہے کہ صرف لفظ طلاق میں فعل کسر نیابے اسکے کہ کسی شخص سے خطاب کیا جائے جو طلاق کے لیے کافی نہیں ہے۔

چونکہ وہ اصول جو اس فیصلہ میں لکھا ہے مذہب شیعہ کے اصول میں داخل ہے اور اس مذہب میں جواز طلاق اسپر موقوف ہے کہ صیغہ طلاق کسی شخص خاص کی طرف خطاب کر کے پڑھا جائے

۱۔ خرائع الاسلام صفحہ ۳۱۶۔ جامع الثقات ۱۲۸۵۔ یہ مینہ طلاق فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۵۲۰

۲۔ ۵۳۳۔ اور فتاویٰ قاضی خان جلد ۲ صفحہ ۲۳۳۔ اور ہدایہ صفحہ ۱۲۴۔ ۵۰۰ میں ملاحظہ ہوں۔ ۱۲۸۱۔

۳۔ درندہ زمین نام بابائی بی۔ اثربین الدار پورٹ سلسلہ کلکتہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۰۔ ۱۲۸۱۔

لہذا یہ قطعاً شرعیہ اور مستحکم و دونوں برابر صادق آتی ہے۔

### طلاق کے نتائج شرعی

طلاق کی بحث میں اس مضمون کو اور رکھنا ضرور پسند خواہے کہ نتائج شرعیہ میں اختلاف ہے۔  
صیغہ سے پیدا ہوتا ہے۔ سابق میں بیان کیا گیا کہ طلاق باعتبار اپنے نتائج شرعیہ کے دو قسم کا ہے۔ طلاق بائن اور طلاق راجع۔

طلاق بائن سے فسخ نکاح مطلقاً ہو جاتا ہے اور اختیار رجوع نہیں باقی رہتا۔ طلاق راجع میں شوہر کو رجوع کا یعنی زوجہ کے ساتھ از سر نو ہمبستری کا اختیار باقی رہتا ہے۔ طلاق بائن بجز وہ پڑھنے صیغہ سے طلاق کے بشرط اقل نواقذ ہو جاتا ہے (۱) جب شوہر از زوجہ میں ہمبستری نہ ہوئی ہو۔ (۲) جب زوجہ کے کم سن یا گیسو السن ہونے کی وجہ سے مباشرت ممکن نہ ہو۔ (۳) جب شوہر از زوجہ نے باہم قول قرار کر کے فسخ نکاح کر لیا ہو۔

طلاق راجع میں از زوجہ کی طرف دوبار رجوع کیا جاتا ہے اسکو رجوع کہتے ہیں۔ اگر رجوع اتفاقاً کے ذریعہ سے وقوع میں آئے تو گواہوں کی شہادت سے ایسا جائز نہیں لکن اگر رجوع بذریعہ الفاظ نہ ہوئی ہو تو زوجہ کے بیان یا یقین کیا جائیگا۔

ہر طلاق راجع ایک مدت عینہ معینی ہو۔ نہ کے بعد طلاق بائن ہو جائے اسوقت یعنی اگر تین مہینے کے اندر شوہر از زوجہ دوبار ہمبستری کا ارادہ نہ ظاہر کریں تو طلاق راجع طلاق بائن ہو جائیگا۔ طلاق کی دونوں قسموں میں سختی اور شیعہ دونوں کے نزدیک ضرر نہ ہے کہ طلاق کے وقت شوہر از زوجہ میں نکاح جائز موجود ہو۔ اور شیعوں کے نزدیک یہ بھی ضرور ہے کہ وہ نکاح دائمی ہو متعہ نہ ہو۔

عموماً طلاق کی ابتدا شوہر کی جانب سے ہوتی ہے اور بعض حالات میں اور بعض وجوہ خصوصہ سے حاکم شرع شوہر کو طلاق دینے پر مجبور کر سکتا ہے جیسا آئندہ بیان کیا جائیگا۔ طلاق راجع میں حاکم شرع دست اندازی کر سکتا ہے اگر شوہر شرع کے نثار کے خلاف

کوئی امر کرے۔

جب طلاق کی ابتدا شوہر کی جانب سے ہو تو اسکو زوجہ کی جائیداد کا حساب کتاب دینا پڑتا ہے اور اسکی کل جائیداد مع اُسکے مہر کے اسکو دیدی جڑتی ہے۔ اگر شوہر ایسا نہ کرے تو اُسپر حرجہ اور مہر کی ناشی ہو سکتی ہے۔

طلاق بائن اور طلاق راجح دونوں میں زوجہ کو بعد انقضائے عدہ عقد تانی کر لینے کا اختیار ہے۔

### طلاق المریض

اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ شوہر عالم اقتضائے مین ہوتا ہے یا ایسے مرض میں مبتلا ہوتا ہے کہ آخر الامر اسکی ہلاکت کا باعث ہوتا ہے اور وہ اسلئے زوجہ کو طلاق دینا چاہتا ہے کہ اُسکے مرنے کے بعد اسکی وارث ہو سکے۔ ایسی صورتوں کے لیے چند قواعد مقرر کر دیے گئے ہیں تاکہ اختیار طلاق کی نا انصافانہ تعمیل سے کوئی حرج یا نقصان نہ ہونے پائے۔ ان قواعد کا لحاظ رکھنا اسلئے ضرور ہے کہ انسے کسنی اور شیعہ مین فرق غلط معلوم ہوتا ہے۔

شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ مریض کو اپنی زوجہ کو طلاق دینا مکروہ اور گناہ ہے۔ لیکن اگر وہ ایسا کرے تو شریعتاً جائز ہو گا، ہدایہ میں اس سے بھی زیادہ تصریح سے لکھا ہے کہ مریض اپنی زوجہ کو طلاق دے سکتا ہے گو وہ جان کنی کے عالم میں ہو۔

شیعوں کے نزدیک جب کوئی شخص عالم اقتضائے مین طلاق دے اور زوجہ کا عدہ منقضی ہونے کے پیشتر مر جائے تو زوجہ اسکی میراث پانے کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر وہ بعد انقضائے عدہ مر جائے تو زوجہ محبوب الارث ہو جائیگی۔

شیعوں کے نزدیک اگر شوہر تالیخ وقوع طلاق سے برس روز کے اندر مر جائے خواہ طلاق بائن ہو خواہ طلاق راجح تو زوجہ اسکی میراث پانے کی مستحق ہوگی بشرطیکہ اس اثنا میں اُس عورت نے دوسرے شخص سے عقد نہ کر لیا ہو۔ اگر اس عرصہ میں اُسے

کوئی امر کرے۔

جب طلاق کی ابتدا شوہر کی جانب سے ہو تو اسکو زواج کی جائیداد کا حساب کتاب دینا پڑتا ہے اور اسکی کل جائیداد مع اُسکے مہر کے اسکو دینا پڑتی ہے۔ اگر شوہر ایسا نہ کرے تو اُسپر حرجہ اور مہر کی ناش ہو سکتی ہے۔

طلاق بائن اور طلاق راجع دونوں میں زوجہ کو بعد انقضائے عدہ حق تانی کر لینے کا اختیار ہے۔

### طلاق المریض

اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ شوہر عالم احتضار میں ہوتا ہے یا ایسے مرض میں مبتلا ہوتا ہے جو آخر الامر اسکی ملکیت کا باعث ہوتا ہے اور وہ اسلئے زوجہ کو طلاق دینا چاہتا ہے کہ اُسکے مرنے کے بعد اسکی وارث ہو سکے۔ ایسی صورتوں کے لیے چند قواعد مقرر کر دیے گئے ہیں تاکہ اختیار طلاق کی ناقضات تعمیل سے کوئی حرج یا نقصان نہ ہونے پائے۔ ان قواعد کا لحاظ رکھنا اسلئے ضرور ہے کہ ان سے کسنی اور شیعہ میں فرق غلط معلوم ہوتا ہے۔

شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ مریض کو اپنی زوجہ کو طلاق دینا مکروہ اور گناہ ہے۔ لیکن اگر وہ ایسا کرے تو شرعاً جائز ہو گا، ہدایہ میں اس سے بھی زیادہ تصریح سے لکھا ہے کہ مریض اپنی زوجہ کو طلاق دے سکتا ہے گو وہ جان کنی کے عالم میں ہو۔

شیعوں کے نزدیک جب کوئی شخص عالم احتضار میں طلاق دے اور زوجہ کا عدہ منقضی ہونے کے پیشتر مر جائے تو زوجہ اسکی میراث پانے کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر وہ بعد انقضائے عدہ مر جائے تو زوجہ محبوب الارث ہو جائیگی۔

شیعوں کے نزدیک اگر شوہر تاریخ وقوع طلاق سے برس روز کے اندر مر جائے خواہ طلاق بائن ہو خواہ طلاق راجع ہو تو زوجہ اسکی میراث پانے کی مستحق ہوگی بشرطیکہ اس اثنا میں اُس عورت نے دوسرے شخص سے عقد نہ کر لیا ہو۔ اگر اس عرصہ میں اُس نے

کہ جواز طلاق اس پر موقوف ہے کہ شوہر و زوجہ دونوں رضیہ و عاقل ہوں۔

اب یہ سوال ہے کہ آیا شوہر اختیار طلاق کو اُس وقت عمل میں لاسکتا ہے جب زوجہ سفیہ یا مجنونہ ہو؟۔ یہ مسئلہ بھی دقت سے خالی نہیں ہے۔ صرف زوجہ کے سفیہ ہونے سے شوہر کو فسخ نکاح کا حق نہیں حاصل ہو جاتا اور اگر زوجہ مجنونہ ہو تو ضرور ہے کہ قبل نکاح اس کو خون ہوا ہو تاکہ فسخ عقد کی وجہ وجیہ پیدا ہو جائے۔

مگر یہ مسئلہ تنقیح نکاح کے حق سے متعلق نہیں ہے بلکہ قابلیت طلاق سے متعلق ہے بعض حالات میں اور چند شرائط معینہ کی پابندی سے فسخ عقد کا اختیار شوہر کو اُس وقت دیا گیا ہے جبکہ وہ زوجہ کا مہر ادا کر دے۔ پس یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جو شوہر زوجہ کے مجنونہ ہونے کی وجہ سے فسخ عقد نہ کر سکے آیا وہ دوسری کارروائی سے یعنی طلاق سے فسخ نکاح کر سکتا ہے؟۔

چونکہ ہر طلاق میں ضرور ہے کہ زوجہ اس کی کارروائی کا علم رکھتی ہو اور چونکہ مجنونہ لڑکی سے خلاصی پانے کی ایک سبیل شرع میں نکاح لگائی گئی ہے لہذا اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جو عورت مجنونہ ہو اس کو طلاق دینا جائز نہیں ہے الا اینکه اُس وقت طلاق دیا جائے جب وہ ہوش میں ہو۔

ہندوستان میں اکثر ایسا ہوا ہے کہ شوہر و زوجہ میں طلاق بائن ہو گیا ہے اور پھر ان دونوں نے بغیر تعمیل احکام شرع کے ہمبستری کی ہے مگر ایسے مقدمات کسی عدالت میں نہیں پیش ہو سکتے ہیں۔

اگر ابھی ہمبستری کے جواز کا قیاس سنیوں کے مذہب پر نظر کر کے کیا جائے تو اس کو جائز کہنا مشکل ہے۔ اگر دوبارہ ہمبستری کرنے کے بعد مرد اور عورت دونوں اُس لعن و طعن سے بچنے کے لیے جو سنیوں کے مذہب میں ایسے تعلق پر ہے یہ بیان کریں کہ ہم مذہب شیعہ کے پیرو ہیں اور شوہر کے کہ طلاق دینے کے وقت اس کا ارادہ طلاق بائن دینے کا نہ تھا تو وہ





اور جب شوہر و زوجین خلع ہو جائے تو بمنزلہ طلاق بائن ہوگی۔

یہ طریقہ خلع کا جو عبارت مذکورہ بالا میں لکھا ہے اُس اصول پر مبنی ہے جو قرآن مجید میں لکھا ہے  
سُیُونَ کے نزدیک صرف ایک قسم خلع کی ہے مگر شیعوں کے نزدیک دو قسمین ہیں۔

جب طلاق زوجہ کی جانب سے ہو اور اسوجہ سے ہو کہ وہ شوہر سے نفرت رکھتی ہو یا اس  
سبب سے ہو کہ فرائض زوجیت کو بجالانا اسے منظور نہ ہو تو زوجہ اپنا امر معین یا اور کوئی جلیل  
شوہر کو دیکر قطع تعلیق کر سکتی ہے۔ ایسے طلاق کو خلع کہتے ہیں۔ جب طلاق شوہر و زوجہ  
دونوں کی رضا مندی سے ہو اور اسوجہ سے ہو کہ ایک دوسرے سے بیزار ہو تو اسکو مبارات  
کہتے ہیں جس سے دونوں کی برائت اور کلیو خلاصی ہو جاتی ہے۔

سینوں نے مبارات کو خلع میں داخل کیا ہے مگر شیعوں نے اسکو ایک جداگانہ کاروائی  
قرار دیا ہے۔ طلاق اور خلع اور مبارات میں جو فرق ضروری ہے وہ بیان ہو چکا ہے۔ اس مقام پر  
صرف اتنا لکھنا کافی ہے کہ خلع اور مبارات طلاق بائن کا اثر رکھتے ہیں۔

شیعوں کے نزدیک چار شرطیں جو جہاد طلاق کی ہیں وہی دوام خلع کی ہیں۔ یعنی شوہر کو  
بالغ و عاقل اور بکار خود مختار ہونا چاہیے اور قصد طلاق بھی رکھنا چاہیے۔ چنانچہ شریعہ الاسلام  
میں لکھا ہے کہ جواز خلع اس پر موقوف ہے کہ شوہر بالغ و عاقل اور بکار خود مختار ہو اور یہ بھی ضروری ہے  
کہ خلع قصد ادبی جائے۔ اگر طفل یا بالغ باذن یا بغیر اذن ولی خلع دے یا کوئی شخص اجبار و اکراہ یا  
داب ناجائز یا غریب سے خلع دے تو وہ شرعاً ناجائز ہوگا،، خلع اُس صورت میں بھی ناجائز ہے

لفقہادے مالکیہ ص ۶۶۹-۱۳ منہ سے الطلاق مرتان فامسأله معرفت اذ کبر فخر إسماعیل  
الکامل کم ان یأخذ ذیما لیس فیہ شکی الا ان یأخذ الا ان یأخذ الا ان یأخذ الا ان یأخذ الا ان یأخذ  
فکجناح علیہما فیمافقدت یہ ذلک حد فذلک فلا یأخذ واما من بعد حد وذلک فلا یأخذ  
فیمالکون۔ وایہ امر اذ خافت من بعلها نفوسا ان یأخذ فکجناح علیہما ان یأخذ  
بیتہما صلیحاً و الطلع خیر۔ (سورۃ البقرۃ ۲۲۹۔ سورۃ النساء ۱۲۰-۱۲۱ منہ)

اور جب شوہر و زوجین خلع ہو جائے تو بمنزلہ طلاق بائن ہو گئی

یہ طریقہ خلع کا جو عبارت مذکورہ بالا میں لکھا ہے اُس اصول پر مبنی ہے جو قرآن مجید میں لکھا ہے  
سُیُونَ کے نزدیک صرف ایک قسم خلع کی ہے مگر شیعوں کے نزدیک دو قسمین ہیں۔

جب طلاق زوجہ کی جانب سے ہو اور اسوجہ سے ہو کہ وہ شوہر سے نفرت رکھتی ہو یا اس  
سبب سے ہو کہ فرائض نہ وجبت کو بجالانائے منظور نہ تو زوجہ اپنا مہر معین یا او کوئی جائیداد  
شوہر کو دیکر قطع تعلیق کر سکتی ہے۔ ایسے طلاق کو خلع کہتے ہیں۔ جب طلاق شوہر و زوجہ  
دونوں کی رضا مندی سے ہو اور اسوجہ سے ہو کہ ایک دوسرے سے بیزار ہو تو اسکو مبارات  
کہتے ہیں جس سے دونوں کی برائت اور کھٹ خلاصی ہو جاتی ہے۔

سینوں نے مبارات کو خلع میں داخل کیا ہے مگر شیعوں نے اسکو ایک جداگانہ کاروائی  
قرار دیا ہے۔ طلاق اور خلع اور مبارات میں جو فرق ضروری ہے وہ بیان ہو چکا ہے۔ اس مقام پر  
صرف اتنا لکھنا کافی ہے کہ خلع اور مبارات طلاق بائن کا اثر رکھتے ہیں۔

شیعوں کے نزدیک چار شرطیں جو جواز طلاق کی ہیں وہی دوام خلع کی ہیں۔ یعنی شوہر کو  
بالغ و عاقل اور بکار خود مختار ہونا چاہیے اور قصد طلاق بھی رکھنا چاہیے۔ چنانچہ شریعہ الاسلام  
میں لکھا ہے کہ جواز خلع اس پر موقوف ہے کہ شوہر بالغ و عاقل اور بکار خود مختار ہو اور یہ بھی ضروری ہے  
کہ خلع قصد ادا بیجائے۔ اگر طفل یا بالغ باذن یا بغیر اذن ولی خلع دے یا کوئی شخص اجبار و اکراہ یا  
داب ناجائز یا غیب سے خلع دے تو وہ شرعاً ناجائز ہو گا،۔ خلع اُس صورت میں بھی ناجائز ہے

لفظ ادا سے عالمگیری صفحہ ۶۶۹-۶۷۰ منہ سے الطلاق مرقاۃ المفاتیح معترف اذ کثیر فی غیر احسان و  
الخیل کم ان تلتذوا بما اشیق من شیمال الا انما انا الیہم احدثوا اللہ فوان خلعہم اولا فیکملوا فی اللہ  
فلا جناح علیہما فیمما احدثت یہ بکلمہ حدود اللہ فلا حدودا ومن یعص اللہ فاعلم ان اللہ قلیق  
ہم الطالون۔ وایہ امرہ خافت من بعد انشور انی انما کما جناح علیہما ان ینصحا  
بینہما صلحا واطلع خیر (سورۃ البقرۃ ۲۲۹۔ سورۃ النساء ۱۲۴-۱۲۵ منہ)

کر کے فسخ نکاح کر دیں۔

شیعون کے نزدیک وہی رسوم شرعی مبارات میں بھی ادا کرنا ضرور ہے جو طلع میں بجالاتا واجب ہیں۔ جو طلع کسی عورت کے ولی یا اُنکے باپ نے حاصل کی ہو وہ جائز ہے اور طلاق بائن کا حکم رکھتی ہے مگر اُس عورت کو مہر شوہر کو دیدینا فرض نہیں ہے الا ایکہ خود اُسکی اجازت سے اُسکے ولی یا باپ نے اُسکی طرف سے طلع لی ہو۔ اگر اُس نے انگو اپنی طرف سے طلع لینے کی اجازت دی ہے تو اُنکے اختیارات اُس حد کے اندر محدود رہینگے جس حد تک اُس نے اجازت دی لیکن اگر اُس عورت کے بغیر اجازت انھوں نے طلع مانگی ہو اور شوہر نے طلع دیدی ہو تو وہ لوگ اور نہ زوجہ مہر واپس کر دینے کی مکلف ہونگے۔ اگر زوجہ نابالغ ہو اور اُسکے ولی مانگی طرف سے اُسکے شوہر سے طلع لے لیں تو وہ طلع ناجائز ہوگی۔

جو عاوضہ زوجہ طلع میں شوہر کو دیتی ہے وہ ایک ذریعہ ایک مطلب حاصل کرنے کا ہے یعنی شوہر کا اذن حاصل کر کے فسخ عقد مقصود ہوتا ہے۔ مگر یہ شرط ضرور نہیں ہے اس واسطے کہ جب متناکرین فسخ نکاح پر راضی ہو جائیں تو طلاق جائز ہو جاتا ہے۔

ہر ایہ میں لکھا ہے کہ اگرچہ جس عاوضہ کا اقرار کیا گیا ہے وہ نہ دیا گیا ہو تو بھی مبارات اور طلع ایک ہی چیز ہے (مبارات کے معنی یہ ہیں کہ شوہر زوجہ سے کہے کہ میں اُس نکاح بری ہو گیا جو میرا تجھے ہوا تھا اور نہ زوجہ اس پر راضی ہو جائے) یعنی دونوں کے ابراکی وجہ سے اُنکے باہمی حقوق زوجیت ساقط ہو جاتے ہیں ۴

اصول مقررہ بالا کے بموجب الخیرس کی حدالتون نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ جب شوہر زوجہ دونوں کی رضامندی سے طلاق ہو اور تو ایسی طلاق سے اُن دونوں میں بالکل قطع تعلق ہو جاتا ہے کہ زوجہ وہ عاوضہ کا اقرار اُس نے کیا ہے ادا کرنے سے قاصر رہی ہو یا اسے مہر میں نہ چھوڑ دیا ہو اور شوہر یہ سخت کرے کہ جب زوجہ مہر سے نہیں دست بردار

ہوئی ہے تو خلع ناجائز ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اہل سنت کے نزدیک صرف شوہر و زوجہ کی رضامندی جو خلع کو کافی  
اور ہایمین ایک مقام پر یہاں تک لکھا ہے کہ خلع کے لیے قصد ضرور نہیں ہے بلکہ صرف  
معاوضہ کا ذکر کر دینا شرعاً کافی ہے۔

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو عورتیں شرعاً اپنا نکاح کر سکتی ہیں وہ خلع یا مہارت کی کارروائی بھی  
کر سکتی ہیں۔ مگر اس قاعدہ کی چند مستثنیات بھی ہیں۔ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بالغ  
عورت ایک حق ذاتی خلع کا رکھتی ہے یعنی صرف وہی خلع طلب کر سکتی ہے اور معاوضہ مطلوب  
دینا منظور کر سکتی ہے گو وہ ہمیشہ بغیر اپنے ولی کی اجازت کے نکاح کا اذن نہیں دے سکتی نہ خود  
اپنا نکاح کر سکتی ہے۔ البتہ باپ اس بیٹی کی طرف سے خلع لے سکتا ہے جو سریر یعنی نابالغہ ہوا و جبکہ  
نکاح اسے جبراً کر دیا ہو۔ اور چونکہ وہ باپ کے اختیار میں ہے لہذا باپ اس کی طرف سے  
خلع لے سکتا ہے اور ایک جو دھرم سے دست بردار ہو کر فریج نکاح کر سکتا ہے۔ اسی طرح سے  
طفل سر یعنی نابالغ لڑکے کی طرف سے اس کا باپ خلع دے سکتا ہے۔ اور باپ کا وصی و سر  
اُس وقت خلع دے سکتا ہے جبکہ باپ کے اختیارات اُس کو دیے گئے ہوں۔ سریر یعنی نابالغ  
لڑکی شرعاً خلع نہیں لے سکتی۔ مگر جہانک اس کی جدائی شوہر سے متعلق ہے وہاں تک وہ  
خلع جو اسے خود دے گی بالکل ناجائز نہو جائیگی۔ اگر نبی کا قول یہ ہے کہ جب نابالغ زوجہ  
طلاق پر اس شرط سے راضی ہو جائے کہ اپنے مہر سے دست بردار ہو یا معاوضہ دے تو  
ایسی خلع جائز ہوگی مگر مہر سے دست بردار ہونے یا معاوضہ دینے کی شرط باطل ہوگی۔ اور اگر  
اُسے کچھ مہر یا معاوضہ دیدیا ہو تو اس کو واپس کر دینا چاہیے۔

بعض علماء مالکیہ کے نزدیک فاتر العقل عورت خلع لے سکتی ہے مگر سودی خلیل نے

اس مسئلہ میں بہت کلام کیا ہے۔

خفیہ کے نزدیک سب بالغ عورتیں کو خلع لینے کا حق حاصل ہے۔ اور ایمین ان کے نزدیک سب

ہوئی ہے تو خلع ناجائز ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اہل سنت کے نزدیک صرف شوہر و زوجہ کی رضامندی جو خلع کو کافی  
اور ہایمین ایک مقام پر یہاں تک لکھا ہے کہ خلع کے لیے قصد ضرور نہیں ہے بلکہ صرف  
معاوضہ کا ذکر کر دینا شرعاً کافی ہے۔

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو عورتیں شرعاً اپنا نکاح کر سکتی ہیں وہ خلع یا مہارت کی کارروائی بھی  
کر سکتی ہیں۔ مگر اس قاعدہ کی چند مستثنیات بھی ہیں۔ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بالغ  
عورت ایک حق ذاتی خلع کا رکھتی ہے یعنی صرف وہی خلع طلب کر سکتی ہے اور معاوضہ مطلوب  
دینا منظور کر سکتی ہے گو وہ ہمیشہ بغیر اپنے ولی کی اجازت کے نکاح کا اذن نہیں دے سکتی نہ خود  
اپنا نکاح کر سکتی ہے۔ البتہ باپ اس بیٹی کی طرف سے خلع لے سکتا ہے جو سریر یعنی نابالغہ ہوا و جبکہ  
نکاح اسے جبراً کر دیا ہو۔ اور چونکہ وہ باپ کے اختیار میں ہے لہذا باپ اس کی طرف سے  
خلع لے سکتا ہے اور ایک جو دھرم سے دست بردار ہو کر فریج نکاح کر سکتا ہے۔ اسی طرح سے  
طفل سر یعنی نابالغ لڑکے کی طرف سے اس کا باپ خلع دے سکتا ہے۔ اور باپ کا وصی و سر  
اُس وقت خلع دے سکتا ہے جبکہ باپ کے اختیارات اُس کو دیے گئے ہوں۔ سریر یعنی نابالغ  
لڑکی شرعاً خلع نہیں لے سکتی۔ مگر جہانک اس کی جدائی شوہر سے متعلق ہے وہاں تک وہ  
خلع جو اسے خود دے گی بالکل ناجائز نہو جائیگی۔ اگر نبی کا قول یہ ہے کہ جب نابالغ زوجہ  
طلاق پر اس شرط سے راضی ہو جائے کہ اپنے مہر سے دست بردار ہو یا معاوضہ دے تو  
ایسی خلع جائز ہوگی مگر مہر سے دست بردار ہونے یا معاوضہ دینے کی شرط باطل ہوگی۔ اور اگر  
اُسے کچھ مہر یا معاوضہ دیدیا ہو تو اس کو واپس کر دینا چاہیے۔

بعض علماء مالکیہ کے نزدیک فاتر العقل عورت خلع لے سکتی ہے مگر سودی خلیل نے

اس مسئلہ میں بہت کلام کیا ہے۔

خفیہ کے نزدیک سب بالغ عورتیں کو خلع لینے کا حق حاصل ہے۔ اور ایمین ان کے نزدیک سب

نہ کھڑا ہو سکے۔ مگر انہیں سے کوئی تعریف اس میں پر نہیں صادق آتی جو اس لحاظ سے مقصود معلوم ہوتے ہیں گو علما سے شیوخ نے ظاہر اپنی تعریف کو اختیار کیا ہے۔ بعض صورتوں میں وہ بیماری باعث ہلاکت سال بھر کے اندر نہیں ہوتی مگر بعض کے حواس منتشر ہو جاتے ہیں اور اس کے قونے عقلی بین فہم ہو جاتا ہے۔ اور بعض صورتوں میں اس مرض سے مریض کی عقل میں کچھ فتنہ نہیں تا بلکہ وہ معمولی کاروبار کرنے کے قابل رہتا ہے۔ جو قول تھا واسے عالمگیری اور جامع انشاء میں لکھا ہے وہ زیادہ تر موافق عقل سلیم معلوم ہوتا ہے یعنی کوئی مرض جس سے آدمی غالباً سال بھر کے اندر ہلاک ہو جاتا ہے مرض الموت ہے۔

سُنیوں کے نزدیک خلع کا اذن مطلق یا مشروط دونوں ہو سکتا ہے جب ذی خلع مطلق اور غیر مشروط ہو تو طلاق بائن کا اثر پیدا کرتا ہے۔ جب اذن مشروط ہو تو شوہر و زوجہ میں جہاں نہیں ہوتی تا وقتیکہ اس شرط کی تکمیل نہ ہو جائے۔ مگر شیعوں کے نزدیک خلع شرعاً جمعی جائز ہے کہ جب مطلق اور غیر مشروط ہو۔

ہدایہ اور بدایہ دونوں میں یہ ہے کہ جب شوہر اس شرط سے خلع پر راضی ہو کہ زوجہ میرے دست بردار ہو جائے یا شوہر کو ایک رقم یا کوئی چیز اپنی جائیداد کا بطور معاوضہ دے اور زوجہ اس شرط یا معاوضہ کی تعمیل سے قاصر ہو تو شوہر خلع کو منسوخ کرنے کا متعلق ہوگا۔ مگر وہ زوجہ پر اس رقم کی نالاش کر سکتا ہے جسکا اقرار اس نے کیا تھا یا اس رقم کو ایسے دعوے کے مقابل میں لاسکتا ہے جو زوجہ اس پر دائر کرے۔

جب زوجہ شوہر پر مہر کی نالاش کرے اسے بیان کرے کہ اس نے مجھ کو طلاق دیا ہے اور اس کے جواب میں شوہر عذر پیش کرے کہ اس نے خلع لی ہے اور مہر سے دست بردار ہو گئی ہے تو ایسی نالاش کا فیصلہ صرف اس امر کی شہادت پر موقوف ہوگا کہ آیا طلاق زوجہ کی اشتہاداً ہوا ہے یا نہیں اور آیا یہ شہدہ زوجہ کو قطع کرنے کے لیے وہ اپنے مہر سے دست بردار

نہ کھڑا ہو سکے۔ مگر انہیں سے کوئی تعریف اس معنی پر نہیں صادق آتی جو اس لفظ سے مقصود معلوم ہوتے ہیں گو علمائے شیوع نے ظاہر اپنی تعریف کو اختیار کیا ہے۔ بعض صورتوں میں وہ بیماری باعث ہلاکت سال بھر کے اندر نہیں ہوتی مگر مریض کے حواس منتشر ہو جاتے ہیں اور اس کے قونے عقلی بین فہم ہو جاتا ہے۔ اور بعض صورتوں میں اس مرض سے مریض کی عقل میں کچھ فتور نہیں تا بلکہ وہ معمولی کاروبار کرنے کے قابل رہتا ہے۔ جو قول فتاوا سے عالمگیری اور جامع انشاء میں لکھا ہے وہ زیادہ تر موافق عقل سلیم معلوم ہوتا ہے یعنی کوئی مرض جس سے آدمی غالباً سال بھر کے اندر ہلاک ہو جاتا ہے مرض الموت ہے۔

سینوں کے نزدیک خلع کا اذن مطلق یا مشروط دونوں ہو سکتا ہے جب ذن خلع مطلق اور غیر مشروط ہوں تو طلاق بائن کا اثر پیدا کرتا ہے۔ جب اذن مشروط ہو تو شوہر و زوجہ میں جبرائ نہیں ہوتی تا وقتیکہ اس شرط کی تکمیل نہ ہو جائے۔ مگر شیوع کے نزدیک خلع شرعاً جبری جائز ہے کہ جب مطلق اور غیر مشروط ہو۔

ہدایہ اور بدایہ دونوں میں لکھا ہے کہ جب شوہر اس شرط سے خلع پر راضی ہو کہ زوجہ میرے دست بردار ہو جائے یا شوہر کو ایک رقم یا کوئی چیز اپنی جائداد کا بطور معاوضہ دے اور زوجہ اس شرط یا معاوضہ کی تعمیل سے قاصر ہو تو شوہر خلع کو منسوخ کرنے کا مستحق نہ ہوگا۔ مگر وہ زوجہ پر اس رقم کی نالاش کر سکتا ہے جس کا وہ اس نے کیا تھا یا اس رقم کو ایسے دعوے کے مقابل میں لاسکتا ہے جو زوجہ اس پر دائر کر سکے۔

جب زوجہ شوہر پر ہر کی نالاش کرے اسے بیان کرے کہ اس نے مجھ کو طلاق دیا ہے اور اس کے جواب میں شوہر عذر پیش کرے کہ اس نے خلع ہی ہے اور میرے دست بردار ہو گئی ہے تو ایسی نالاش کا فیصلہ صرف اس امر کی شہادت پر موقوف ہوگا کہ آیا طلاق زوجہ کی اشتہار ہو یا نہیں اور آیا رشتہ زوجہ کو قطع کرنے کے لیے وہ اپنے ہر سے دست بردار

بجائے



فوقہ شرعیہ میں ہو جائیگا اور ہر ساقط ہو جائیگا۔

سب فرقوں کے نزدیک معاوضہ دینا جواز قطع کی شرط نہیں ہے۔ اگر زوجہ بیبی شرعیہ معاوضہ میں سے نہیں وہ کچھ حق نہ رکھتی ہو تو اہل سنت کے نزدیک ایسی خلع کی پابندی مشہور پر فرض نہ ہوگی۔ مگر شیعوں کے نزدیک ایسی خلع جائز ہے اور شوہر اس کا سختی سے کہ زوجہ سے اس کی قیمت وصول کر لے جس کا اقرار اسے کیا ہے۔

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو چیز مہر میں دیا جاسکتی ہے وہ معاوضہ قطع میں بھی دیا جاسکتی ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ ملا جو چیز شرعیہ مہر میں دیا جاسکتی ہے یا جو ہر میں قبول ہو سکتی ہے وہ شرعیہ معاوضہ قطع میں بھی دیا جاسکتی ہے، ایسی ہی عبارت شیعوں کی کتاب شرائع الاسلام میں لکھی ہے کہ ملا جو چیز مہر میں دیا جاسکتی ہے معاوضہ قطع میں بھی شرعیہ دیا جاسکتی ہے اور اس چیز کی مقدار کی کوئی حد نہیں ہے،

مگر شرائع الاسلام کی اس عبارت پر صاحب مفاتیح نے جو اضافہ کیا ہے وہ لائق توجہ و مفاتیح میں لکھا ہے کہ ملا جو چیز شرعیہ مہر ہو سکتی ہو معاوضہ قطع میں ہو سکتی ہے خواہ وہ موجود ہو خواہ نہ ہو جیسے اس محل سے جو بچہ پیدا ہوا ہو اس کو دودھ پلانا یا مان کا حق الحضانہ یا مان کا اور اس کی اولاد کا نفقہ وغیرہ۔

فقہ اہل سنت نے یہ چاہا کہ جب اتنا تک ممکن ہو زوجہ کو اپنے محل سے جو اس کی جان کا جہال ہو گیا ہو گلو خلاصی میں آسانی ہو اسی لئے انہوں نے قواعد ذیل معاوضہ قطع کے باب میں مقرر کر دیے ہیں۔

۱۔ شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو ایسی چیز کے معاوضہ میں قطع دے جو دوسرے شخص کا مال ثابت ہو تو کیا گیا ہے کہ ایسی خلع باطل ہے مگر قول امیر ہو سکتا ہے کہ ایسی خلع جائز ہے اور وہ شخص اس چیز کی قیمت لانے کا اس کی مثل کوئی چیز لانے کا سختی ہے اگر اسے مثل اور چیزیں بھی موجود ہوں۔

شرائع الاسلام صفحہ ۳۳۰-۳۳۱ منہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۶۷۵۔ ترجمہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۳۳۱-۳۳۲ منہ شرائع الاسلام صفحہ ۳۳۱

فوقہ شرعاً منسوخ ہو جائیگا اور ہر ساقط ہو جائیگا۔

سب فرقوں کے نزدیک معاوضہ دینا جواز قطع کی شرط ہے۔ اگر نہ دیا گیا تو شرعاً معاوضہ میں سے معین وہ کچھ حق نہ رکھتی ہو تو اہل سنت کے نزدیک ایسی قطع کی پابندی شوہر پر فرض نہ ہوگی۔ مگر شیعوں کے نزدیک ایسی قطع جائز ہے اور شوہر اس کا مستحق ہے کہ زوجہ سے اس کی قیمت وصول کر لے جس کا اقرار اسے کیا ہے۔

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو چیز مہر میں دیا جاسکتی ہے وہ معاوضہ قطع میں بھی دیا جاسکتی ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ جو چیز شرعاً مہر میں دیا جاسکتی ہے یا جو مہر میں قبول ہو سکتی ہے وہ شرعاً معاوضہ قطع میں بھی دیا جاسکتی ہے، ایسی ہی عبارت شیخون کی کتاب شرائع الاسلام میں لکھی ہے کہ جو چیز مہر میں دیا جاسکتے معاوضہ قطع میں بھی شرعاً دیا جاسکتی ہے اور اس چیز کی مقدار کی کوئی حد نہیں ہے،

مگر شرائع الاسلام کی اس عبارت پر صاحب مفاتیح نے جو اضافہ کیا ہے وہ لائق توجہ و مفاتیح میں لکھا ہے کہ جو چیز شرعاً مہر ہو سکتی ہو معاوضہ قطع بھی ہو سکتی ہے خواہ وہ موجود ہو خواہ نہ ہو جیسے اس محل سے جو بچہ پیدا ہوا ہو اس کو دودھ پلانا یا مان کا حق الحضانہ یا مان کا اور اس کی اولاد کا نفقہ وغیرہ۔

فقہ اہل سنت نے یہ چاہا کہ جب تک ممکن ہو زوجہ کو اپنے محل سے جسے جو اس کی جان کا بحال ہو گیا ہو گلو خلاصی میں آسانی ہو ایسے اٹھون نے قواعد ذیل معاوضہ قطع کے باب میں مقرر کر دیے ہیں۔

۱۔ شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو ایسی چیز کے معاوضہ میں قطع دے جو دوسرے شخص کا مال ثابت ہو تو گناہ ہے کہ ایسی قطع باطل ہے مگر قول اصح یہ ہے کہ ایسی قطع جائز ہے اور وہ شخص اس چیز کی قیمت ہانے کا یا اس کی مثل کوئی چیز ہانے کا مستحق ہے اگر اسے مثل اور چیز میں بھی موجود ہوں۔  
 ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

سوئم یہ کہ سب فرقوں کے نزدیک جائز ہے کہ معاوضہ خلع میں زوجہ اقرار کرے کہ حمل کے زمانہ میں شوہر سے اپنا نفقہ نہ طلب کرے گی اور اولاد کی حضانت کا دعویٰ نہ کرے گی۔ وغیرہ وغیرہ۔

شرائع الاسلام میں ایسا ہے کہ لے اگر معاوضہ خلع شوہر کی اولاد کو دودھ پلانا قرار پائے تو خلع جائز ہے مگر بہت رضاعت یعنی دودھ پلانے کی میعاد مقرر کر دینی چاہیئے۔ اسی طرح سے اگر کوئی شخص اپنے لڑکے کے نفقہ کے معاوضہ میں خلع دے تو خلع جائز ہے جبکہ معاوضہ خلع میں شوہر کے لڑکے کو پرورش کرنے کا اقرار کرے تو اس اقرار کو چاہئے کہ دو سال سے زیادہ کا ہو۔ اگر وہ اسکو دو برس یا اس سے کم مدت تک دودھ پلانے کا اقرار کرے تو یہ معاوضہ کافی نہ ہوگا کیونکہ اسکو شرعاً دو برس لڑکے کو دودھ پلانا واجب ہے۔

معاوضہ خلع شوہر و زوجہ کے اقرار باہمی سے مقرر ہوتا ہے۔ اور شرائط خلع طرفین کی رضا مندی سے طے ہونی چاہئیں۔ چنانچہ شریعہ الاسلام میں لکھا ہے کہ لے اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو خلع لینے پر مجبور کرے تو ایک فعل خلاف شرع کریگا۔ وہ خلع شرعاً جائز ہوگی مگر زوجہ پر کچھ معاوضہ دینا فرض نہ ہوگا۔

اگلے زمانہ میں جب مہر محمل ہو اگر اتنا تہ تاب معاوضہ خلع بھی اسی وقت دیدیا جاتا تھا جب وقت خلع کا بندوبست ہو جاتا تھا۔ مگر اس زمانہ میں یہ ضرور نہیں ہے کہ جب خلع دیدیائے اسی وقت معاوضہ بھی دیدیا جائے بشرطیکہ اسکی ادائیگی ایک میعاد معین کر دی جائے۔ بلکہ زوجہ کو یہاں تک جائز ہے کہ یہ اقرار کرے کہ جب دوسرے شخص سے کھارج کر لے گی تب معاوضہ خلع ادا کرے گی۔

خلع کی بحث میں یہ بھی بیان کرنا مناسب ہے کہ وہ کون لوگ ہیں جنکو خلع کا معاملہ طے کرنا اور

لے شریعہ الاسلام صفحہ ۲۹۰-۱۲۰ منہ علیہ شریعہ الاسلام صفحہ ۳۳۱-۳۳۰ اس کتاب میں یہ بھی لکھا ہے کہ لے اگر شوہر زوجہ کو اس ہنگام میں خلع دے جبکہ ان دونوں کے مزاج میں موافقت ہو تو وہ نسیج جائز نہ ہوگی

معاوضہ مطلوبہ کا اقرار کرنا شرعاً جائز ہے۔

پہلے تو وہ عورت جسکو خلع لینا منظور ہے۔ اُسکے بعد اُسکے اقربا اور دوست بلکہ غیر وہ کو بھی اگر وہ اجازت دے تو اُسکے شوہر سے خلع طلب کر سکتے ہیں اور اس معاملہ کو طح کر سکتے ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر جس شخص کو زن بالائے حاصل اجازت دے وہ اُسکی طرف سے اُسکے شوہر سے خلع کا بندوبست کر سکتا ہے۔

سابق میں بیان کیا گیا کہ باپ کو کیا اختیار اپنی نابالغ بیٹی کی طرف سے معاملہ کرنے کا ہے اب مزید بیان کرنا باقی ہے کہ بالغ لڑکی کی طرف سے کارروائی کرنے کا اُسکو اختیار کتنا تک حاصل ہے۔ باپ اپنی بالغ لڑکی کی طرف سے اُسکے اذن سے خلع لے سکتا ہے۔ اور اُسکی طرف سے اُسکا مہر چھوڑ دینے کا اقرار کر سکتا ہے اگر اُسوقت بغیر لڑکی کی اجازت کے خلع لی گئی ہو۔ یا بعد ازاں اُسکی منظوری نہ لی گئی ہو اور اگر باپ نے اُس معاوضہ کی ضمانت نہ کی ہو جو طر ہوگا تو ایسا معاملہ شرعاً ناجائز ہوگا اور وہ خلع غیر مؤثر ہوگی جب باپ نے معاوضہ خلع ادا کرنا اپنے ذمہ کر لیا ہو مگر اُسکی بیٹی نے بعد ازاں اُسکے اس فعل کو جائز نہ رکھا ہو اور معاوضہ ادا کرنا اپنے ذمہ کر لیا ہو تو وہ اپنے شوہر پر مہر کی مالش کر سکتی ہے اور شوہر اُسکے باپ سے معاوضہ کا دعویٰ کر سکتا ہے۔

شیعوں کے مذہب میں شوہر زوجہ کے وکیل یا اُسکے باپ پر مالش کرنے کا حق نہیں سمجھتا جبکہ وکیل نے اپنی موکلہ کی اجازت سے زیادہ کارروائی کی ہو یا باپ نے ایسی بیٹی کی اجازت صریحی کے بغیر کارروائی کی ہو۔ ان دونوں صورتوں میں اُسکا حق مہر عینہ قائم رہیگا اور ایسی خلع اُس طلاق کا اثر پیدا کرے گی جسکو مفسوخ کرنے کا اختیار شوہر رکھتا ہے

جب معاوضہ خلع شوہر نے ناجائز طور سے پایا ہو تو اُسکو واپس کر دینا واجب ہے معاوضہ ناجائز ہے (۱) جبکہ اصل نکاح میں کوئی بات خلاف شرع ہو گئی ہو جسکی وجہ

حکام منوع ہو سکتا ہو (۲) جبکہ نکاح نہیں ہو رہا ہو یا اس کے جوڑے کو اصل ہے نہ شوہر  
کیا گیا ہو (۳) جبکہ ازدواجی شواہد ہر طرف سے زور دیا اور اس سے زور جو طلاق دیا ہو  
(۴) جبکہ زور کسی عدالت کے ذریعہ سے نفع ہو۔

شہر قسطنطنیہ میں ایک عورت نے اپنے شوہر کو قتل کر دیا۔ اس کے بعد اس کا ایک بھائی کا  
فیصلہ کیا۔ یہاں پر شوہر کو حکم دیا گیا کہ زور دے اور اس کے قتل کے تحقیقات سے  
معلوم ہو کہ شوہر نے زور کیا ہے یا نہیں۔ اگرچہ یہ ایک عورت ہے مگر چونکہ اس سے درہم  
شوہر کو دیکر اپنے تئیں اسکی قید نکال چکا ہے اور اسکی قید شوہر نے اس سے جو نفع  
لی تھا۔ قلع کے بعد اسے شوہر پر اس چارہ سے دیکھ کر دلاپانے کی نالشی کی جو اسے اس  
جیرا بطور معاوضہ لیا تھا۔ شوہر نے اقرار کیا کہ اس کے الزام کا انکار کیا مگر جب واقعات  
بخوبی ثابت ہو گئے تو قاضی نے اس طلاق کو بائو رکھ کر شوہر کو کم دیا کہ جو رقم تو نے اپنی زندگی  
سے زبردستی لے لی ہے فوراً اسکو واپس کر دے۔

اس مقام پر ان اختلافات کو بیان کرنا بیفائدہ نہیں ہے جو شیعہ اور سنی میں اس  
قلع کے باب میں ہیں جو زوجہ نے تحویل دینی دھکی سے لی ہو۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی زوجہ پر حیر کر کے قلع دیدے تو  
شوہر و زوجہ میں طلاق راجح ہوگا اور زوجہ پر معاوضہ دینا فرض ہوگا۔ مگر سنیوں کے  
نزدیک ایسی قلع بائن کا حکم رکھتی ہے

شیعہ اور سنی میں جو اختلاف مبارات کے باب میں ہے اسکا کچھ ذکر سابق میں ہو چکا  
اس مسئلہ میں کچھ اور عرض کرنا ہے موقع ہوگا تاکہ معلوم ہو جائے کہ شیعوں کے مذہب میں  
کیسی تاکید شدہ اس امر کی ہے کہ شوہر و زوجہ کو جو اختیار طلاق یا گیا ہے اسکو وہ بے  
اور بلا ضرورت نہ عمل میں لائیں۔

مبارات کے معنی شرع میں شوہر و زوجہ کا ایک دوسرے کو قید و حبسیت سے نالایق کر دینا اور اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر و زوجہ مبارات کریں تو تمام حقوق زوجیت جو ایک دوسرے پر رکھتا ہے ساقط ہو جاتے ہیں۔ اور جو از مبارات بھی انہیں شرعاً پر موقوف ہے جیہہ جواز طلاق و خلع موقوف ہے۔

شیعہ کے نزدیک مبارات میں ضرور ہے کہ شوہر اور زوجہ دونوں رشتہ جو حیثیت کو باعث اپنے رنج اور تکلیف کا سمجھ کر مبارات چاہیں۔ اگر ایک سے دوسرے کو نفرت کلی نہ ہو تو مبارات جائز نہیں ہے۔

شیعہ کے نزدیک مبارات میں صیغہ صریحاً پڑھنا ضرور ہے۔ صیغہ مبارات یہ ہے بَارْتِیْکَ عَلٰی وَکْدَآءِ دَانَتْ طَلِیْقَیْنِ یعنی میں نے تجھ کو (اتنا رو بہ دیکر) قید و حبسیت سے رہا کیا اور تو مبرا ہو گئی (مجھے) اگر شوہر صرف بَارْتِیْکَ کے اور آنتِ طَلِیْقَیْنِ کے تو ساری کارروائی باطل ہو جائیگی۔ لکن اگر شوہر صرف آنتِ طَلِیْقَیْنِ کے اور بَارْتِیْکَ کے تو ایسی مبارات بمنزلہ طلاق کے ہوگی اور شوہر مبرا کا ذمہ دار رہیگا۔ مگر شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ جب علی بن صیغہ پڑھنے کی لیاقت نہ ہو یا جب شوہر و زوجہ شرع کی اصطلاحات سے واقف نہ ہوں تو اس کے قصد کا لحاظ رکھنا چاہیئے۔ اگر اس نے کردار و رفتار سے یہ قصد ثابت ہو کہ ایک دوسرے سے گلو غلامی چاہتا ہے تو مبارات ہو جائیگی تو ٹھیک ٹھیک صیغہ نہ پڑھا گیا ہو جن صورتوں میں رسوم شرعیہ کی پابندی کا قصد کی گئی ہو اور صیغہ پڑھا گیا ہو اور اس کا پڑھنا ثابت کر دیا جائے اُن صورتوں میں مبارات طلاق بائن کا حکم رکھیگی۔ مبارات سے رشتہ زوجیت بالکل قطع ہو جاتا ہے اور شوہر کو کچھ اختیار زوجہ پر نہیں باقی رہتا۔ چنانچہ اگر خنی فرماتے ہیں کہ لا جب شوہر و زوجہ سے معاوضہ لے تو طلاق بائن ہوگا اور اگر معاوضہ نہ لے

۱۔ ترمذی، کنز الدین، صفحہ ۲۲۳۔ ۲۔ غیاثی، صفحہ ۶۹۔ ۳۔ مالکیہ، صفحہ ۶۹۔ ۴۔ شرائع الاسلام، صفحہ ۳۳۳۔

۱۳۔ منہ سے سائیر، ۱۱۔ ۱۲۔ کتاب النکاح، صفحہ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔







ہو سکتے ہیں یا قاضی دست اندازی کر سکتا ہے اور اگرچہ فیصلہ نہ ہو کہ توفیق نکاح نکاح الازم  
 شارع اسلام کو اپنی حیات میں یہ اصول کئی مرتبہ اپنے ہمسایہ کے مقدمات میں جاری  
 کرنا پڑا۔ ان میں سے ایک مقدمہ ایسا مشہور ہے کہ فقہ اسلام کے لیے ایک مستند فقیہ کو  
 لکھا ہے کہ صبیہ بنت حارث جب کا عمر کے ساتھ نکاح ہوا تھا دفعۃً مکہ سے چلی گئی اور لشکر  
 اسلام میں جا کر پناہ لی۔ اس کے شوہر سے کہا گیا کہ تو بھی وہیں چلا جا جہاں تیری زوجہ چلی گئی ہے۔  
 مگر اُس نے انکار قطعی کیا۔ پس انکا نکاح فسخ کیا گیا اور صبیہ کو اہانت دی گئی کہ جن لوگوں سے  
 وہ آکر ملی تھی ان میں سے کسی شخص کے ساتھ دوسرا عقد کر لے۔

جو فرائض شوہر پر نکاح سے عائد ہوتے ہیں وہ سابق میں مکاتیب بیان کر چکے ہیں۔  
 جو ناظرین شرع محمدی کے شائق ہیں انکو چاہیئے کہ اسکی زیادہ تفصیل کتاب الاستنصر  
 میں ملاحظہ کریں۔

طلاق قاضی کے حکم سے اس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ شوہر اپنے فرائض کو بجا  
 لانے میں قصور کرے۔ اور اُس صورت میں بھی ہو سکتا ہے جبکہ شوہر شرائط نکاح کو پورا کرے  
 انکار کرے یا جب وہ زفاف یا وطی کے قابل نہ ہو۔ اور اُس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ شوہر  
 زوجہ کو زمانے میں کہ جسکو شرع میں لعان کہتے ہیں یا جب اسکو اپنے محرمات شرع میں سے  
 کسی عورت کے ساتھ مشابہت سے یعنی اسکو اپنی ماں یا بہن وغیرہ کہے جسکو نکاح کہتے ہیں۔  
 یا جب تمکح جائے کہ چار مہینے تک اس سے مقاربت نہ کر گیا جسکو ایلا کہتے ہیں۔

سائبر صاحب اور ڈی مسز دیل صاحب مصنفان ذرا سیسی نے بہت سے مقدمات  
 بطور نظیر کے لکھے ہیں جبکہ فیصلہ صوبہ المجرس کی عدالتوں نے کیا ہے اور جسے ثابت ہوا ہے  
 کہ نکاح دیگر وجوہ کے وجہ ذیل سے بھی زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق ہو باقی ہے۔

۱) جب شوہر اسکو چھوڑ دے اور نفقہ نہ دے۔

۲) جب اسکو لباس سے محروم رکھے۔

ہو سکتے ہیں یا قاضی دست اندازی کر سکتا ہے اور اگرچہ فیصلہ نہ ہو کہ توفیق نکاح نالاکرم  
 شارع اسلام کو اپنی حیات میں یہ اصول کئی مرتبہ اپنے ہمسایہ کے مقدمات میں جاری  
 کرنا پڑا۔ ان میں سے ایک مقدمہ ایسا مشہور ہے کہ فقہاء اسلام کے لیے ایک مستند نظیر بن گئی  
 لکھا ہے کہ صبیہ بنت حارث جب کا عمر کے ساتھ نکاح ہوا تھا دفعۃً مکہ سے چلی گئی اور لشکر  
 اسلام میں جا کر پناہ لی۔ اسکے شوہر سے کہا گیا کہ تو بھی وہیں چلا جا جہاں تیری زوجہ چلی گئی ہے۔  
 مگر اُس نے انکار قطعی کیا۔ پس انکا نکاح فسخ کیا گیا اور صبیہ کو اہانت دی گئی کہ جن لوگوں سے  
 وہ آکر ملی تھی انہیں سے کسی شخص کے ساتھ دوسرا عقد کر لے۔

جو فرائض شوہر پر نکاح سے عائد ہوتے ہیں وہ سابق میں مکاتیب بیان کر چکے ہیں۔  
 جو ناظرین شرع محمدی کے شائق ہیں انکو چاہیئے کہ اسکی زیادہ تفصیل کتاب المستطہ  
 میں ملاحظہ کریں۔

طلاق قاضی کے حکم سے اُس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ شوہر اپنے فرائض کو بجا  
 لانے میں قصور کرے۔ اور اُس صورت میں بھی ہو سکتا ہے جبکہ شوہر شرائط نکاح کو پورا کرے  
 انکار کرے یا جب وہ زفاف یا وطی کے قابل نہ ہو۔ اور اُس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ شوہر  
 زوجہ کو زمانے میں کہ جسکو شرع میں لعان کہتے ہیں یا جب اسکو اپنے محرمات شرع میں سے  
 کسی عورت کے ساتھ مشابہت سے یعنی اسکو اپنی ماں یا بہن وغیرہ کہے جسکو نکاح کہتے ہیں۔  
 یا جب تمکح جائے کہ چار مہینے تک اُس سے مقاربت نہ کر گیا جسکو ایلا کہتے ہیں۔

سائبر صاحب اور ڈی مسز دیل صاحب مصنفان ذرا سیسی نے بہت سے مقدمات  
 بطور نظیر کے لکھے ہیں جبکہ فیصلہ صوبہ المجرس کی عدالتوں نے کیا ہے اور جسے ثابت ہوا ہے  
 کہ بیکار دیگر وجوہ کے وجہ ذیل سے بھی زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق ہو باقی ہے۔

۱) جب شوہر اسکو چھوڑ دے اور نفقہ نہ دے۔

۲) جب اسکو لباس سے محروم رکھے۔

مطلق ہو اور زوجہ کے لیے نفقہ نہ دیتا کر سکتا ہو نہ کوئی محنت مزدوری کرنے کے قابل ہو تو زوجہ طلاق مانگنے کی شرفناستی نہیں ہے۔

جب شوہر زوجہ کو نفقہ دینے سے انکار کرے جس سے وہ طلاق مانگنے کی مستحق ہو جائے تو اس انکار کو چاہیے کہ برابر چلا آیا ہو نہ یکہ زمانہ ماضی میں انکار کیا ہو۔

جب زوجہ کی درخواست طلاق گزرنے پر شوہر اس کو نفقہ دینا قبول کر لے اور یہ آخر اُترائے نیک نیتی سے کیا ہو تو نہ بہ طلاق کی سختی ہوگی کو اس صورت میں قاضی کو اختیار ہوگا۔

بقایاے نفقہ واجب الادا نہیں ہوتا تا وقتیکہ محشر میں یا قاضی اس کی مقدار نہ مقرر کر دے یا اس کی تعداد فریقین نے باہم گفتگو کر کے پیشتر ہی طے کر لی ہو۔ ایسی صورتوں میں زوجہ بقایاے نفقہ عدالت دیوانی میں بالش کر کے وصول کر سکتی ہو۔

اگر شوہر اپنے گھر سے چلا جائے اور کوئی تدبیر زوجہ کے گزارہ کی اپنی عدم موجودگی زمانہ میں کر جائے یا کوئی ذریعہ اسکے معاش کا نہ بنایا کرے یا تو زوجہ قاضی سے طلاق کی استدعا کر سکتی ہے حاکم شرع کو اجازت دی گئی ہے کہ جب زوجہ ایسی طلاق کی درخواست کرے تو مقدمہ میں روز یک ملتوی ہو کر عدالت جاری کرے کہ شوہر یا اس کی طرف سے کوئی شخص اپنے خاص میں چلا کرے اندر حاضر عدالت ہوں۔ پس اگر خود شوہر یا اس کا وکیل یا کارندہ وغیرہ عدالت میں حاضر ہو تو قاضی اس کے جواب معوبہ کے سچ یا جھوٹ ہونے کی تحقیقات کرے۔ اگر شوہر یا اس کا وکیل وغیرہ عدالت میں نہ حاضر ہو یا شوہر یا اس کا وکیل ثابت کرے کہ زوجہ کافی ذریعہ اپنے معاش کا رکھتی ہے تو قاضی طلاق کا حکم نہ دے سکتا ہے۔ لیکن اگر شوہر زوجہ کے پاس یا اور کسی شخص کے پاس کچھ جائیداد چھوڑ گیا ہو یا کسی تجارت یا شراکت میں کچھ روپیہ لگا گیا ہو تو قاضی یہ حکم دے سکتا ہے کہ اس عورت کا نفقہ اس جائیداد سے یا اس کا آمدنی سے دیا جائے۔ ایسے سب مقدمات میں زوجہ کو یہ ثابت کرنا پڑے گا کہ شوہر نے اس کو چھوڑ دیا ہے اور کوئی ذریعہ اسکے معاش کا نہیں دیا کیا ہے۔ ایسا حکم ہمیشہ زوجہ کے اختیار سے دیا جاتا ہے یعنی اس کو اختیار رہتا ہے کہ باقیہ نکاح میں باقی رکھ لے یا نکاح کو گوارا کرے

مطلق ہو اور زوجہ کے لیے نفقہ نہ دیتا کر سکتا ہو نہ کوئی محنت مزدوری کرنے کے قابل ہو تو زوجہ طلاق مانگنے کی شرفناستی نہیں ہے۔

جب شوہر زوجہ کو نفقہ دینے سے انکار کرے جس سے وہ طلاق مانگنے کی مستحق ہو جائے تو اس انکار کو چاہیے کہ برابر چلا آیا ہو نہ یکہ زمانہ ماضی میں انکار کیا ہو۔

جب زوجہ کی درخواست طلاق گزرنے پر شوہر اس کو نفقہ دینا قبول کر لے اور یہ آخر اُترائے نیک نیتی سے کیا ہو تو نہ بہ طلاق کی سختی ہوگی کو اس صورت میں قاضی کو اختیار ہوگا۔

بقایاے نفقہ واجب الادا نہیں ہوتا تا وقتیکہ محشر میں یا قاضی اس کی مقدار نہ مقرر کر دے یا اس کی تعداد فریقین نے باہم گفتگو کر کے پیشتر ہی طے کر لی ہو۔ ایسی صورتوں میں زوجہ بقایاے نفقہ عدالت دیوانی میں بالش کر کے وصول کر سکتی ہو۔

اگر شوہر اپنے گھر سے چلا جائے اور کوئی تدبیر زوجہ کے گزارہ کی اپنی عدم موجودگی زمانہ میں کر جائے یا کوئی ذریعہ اسکے معاش کا نہ بنایا کرے یا تو زوجہ قاضی سے طلاق کی استدعا کر سکتی ہے حاکم شرع کو اجازت دی گئی ہے کہ جب زوجہ ایسی طلاق کی درخواست کرے تو مقدمہ میں روز یک ملتوی ہو کر عدالت جاری کرے کہ شوہر یا اس کی طرف سے کوئی شخص اپنے خاص میں چار کے اندر حاضر عدالت ہوں۔ پس اگر خود شوہر یا اس کا وکیل یا کارندہ وغیرہ عدالت میں حاضر ہو تو قاضی اس کے جواب معوبہ کے سچ یا جھوٹ ہونے کی تحقیقات کرے۔ اگر شوہر یا اس کا وکیل وغیرہ عدالت میں نہ حاضر ہو یا شوہر یا اس کا وکیل ثابت کرے کہ زوجہ کافی ذریعہ اپنے معاش کا رکھتی ہے تو قاضی طلاق کا حکم نہ دے سکتا ہے۔ لیکن اگر شوہر زوجہ کے پاس یا اور کسی شخص کے پاس کچھ جائیداد چھوڑ گیا ہو یا کسی تجارت یا شراکت میں کچھ روپیہ لگا گیا ہو تو قاضی یہ حکم دے سکتا ہے کہ اس عورت کا نفقہ اس جائیداد سے یا اس کی آمدنی سے دیا جائے۔ ایسے سب مقدمات میں زوجہ کو یہ ثابت کرنا پڑے گا کہ شوہر نے اس کو چھوڑ دیا ہے اور کوئی ذریعہ اسکے معاش کا نہیں دیا گیا ہے۔ ایسا حکم ہمیشہ زوجہ کے اختیار سے دیا جاتا ہے یعنی اس کو اختیار رہتا ہے کہ باقیہ نکاح میں باقی رکھ لے یا نکاح کو گوارا کرے

صرف زوجہ کا دعویٰ ہے دلیل مثبتیکہ اسکی تائید میں معتبر شہادت نہ پیش کی جائے الاورات  
مذکورہ بالا سے کوئی الزام شوہر پر ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔

جب زوجہ اپنے دعوے کثرت میں معتبر گواہ پیش کرے یا اسکے بدن پر علامات ظاہری  
زور کوپ کے موجود ہوں تو قاضی کو واجب ہے کہ اسکو طلاق دیدے۔

جب نوجہ طلاق کا دعویٰ اسوجہ سے کرے کہ شوہر اس پر ظلم و تعدی کرتا ہے اور شوہر  
اسکے جواب میں یہ کہے کہ یہ جسے خود اُمی کے کردار کا نتیجہ ہے تو اسکا یہ جواب شرعاً کافی ہوگا  
مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے اپنی زوجہ کو اسوجہ سے مارا ہے کہ وہ دین اسلام کو برا کہتی تھی  
یا مجھ سے بے وفائی کرتی تھی تو یہ جواب اسکا شرعاً کافی ہوگا۔

اس مسئلہ کی کیفیت البیوس کے ایک قاضی کے فیصلہ سے خوب معلوم ہوتی ہے جسکو عدالت  
اعلیٰ نے بحال رکھا ہے۔ ایک مقدمہ میں شوہر نے زوجہ کو اسقدر مارا تھا کہ اسکے بدن پر دو  
زخم پڑ گئے تھے۔ شوہر نے قاضی سے یہ بیان کیا کہ میں نے اسکو اسوجہ سے مارا ہے کہ میری بیٹی  
یہ ایک غیر آدمی کو باقی ہے۔ قاضی نے اُن زخموں کو بغور دیکھا کہ اگر کوئی زوجہ نے زنا کیا  
مگر شوہر نے اسکو حد شرع سے زیادہ تعذیر دی ہے لہذا وہ طلاق پانے کی مستحق ہے۔

طلاق قاضی کے حکم سے اُسوقت بھی ہو سکتا ہے جبکہ شوہر شرائط نکاح کی تعمیل سے  
قاصر رہے یا انکی پابندی نہ کرے۔ سب علما کا اس پر اتفاق ہے کہ جب شوہر اپنے اقرار کے  
خلاف کرے یا اُس اقرار کے موافق عمل نہ کرنے تو زوجہ طلاق کی مستحق ہے جو شرط نکاح کے  
وقت شرعاً معتبر ہو سکتے ہیں سابق میں بیان ہو چکے ہیں زمین سے جو شرط اکثر کہ جاتی ہے وہ یہ  
کہ شوہر دوسرا نکاح اُسوقت تک نہ کرے جب تک پہلا نکاح باقی رہے اگر اس شرط کے خلاف  
شوہر پہلی بی بی کے ہوتے دوسرا نکاح بھی کرے تو پہلی بی بی طلاق کی مستحق ہوگی اور شوہر گنہگار  
موقوف کا ذمہ دار ہوگا۔

اسی حکم کے مطابق اسلام میں تعدد زوجات کا خلاف ہے۔ اہل سنت و جماعت میں مجتہدان اس مسئلہ پر دو کان بن جاتے ہیں

صرف زوجہ کا دعویٰ ہے دلیل مثبتیکہ اسکی تائید میں معتبر شہادت نہ پیش کی جائے الا ذلک  
مذکورہ بالا سے کوئی الزام شوہر پر ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔

جب زوجہ اپنے دعوے کثرت میں معتبر گواہ پیش کرے یا اسکے بدن پر علامات ظاہری  
زور کوپ کے موجود ہوں تو قاضی کو واجب ہے کہ اسکو طلاق دیدے۔

جب نوجہ طلاق کا دعویٰ اسوجہ سے کرے کہ شوہر اس پر ظلم و تعدی کرتا ہے اور شوہر  
اسکے جواب میں یہ کہے کہ جبے میں خود اُمی کے کردار کا نتیجہ ہے تو اسکا یہ جواب شرعاً کافی ہوگا  
مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے اپنی زوجہ کو اسوجہ سے مارا ہے کہ وہ دین اسلام کو برا کہتی تھی  
یا مجھ سے بے وفائی کرتی تھی تو یہ جواب اسکا شرعاً کافی ہوگا۔

اس مسئلہ کی کیفیت الجیس کے ایک قاضی کے فیصلہ سے خوب معلوم ہوتی ہے جسکو عدالت  
اعلیٰ نے بحال رکھا ہے۔ ایک مقدمہ میں شوہر نے زوجہ کو اسقدر مارا تھا کہ اسکے بدن پر دو  
زخم پڑ گئے تھے۔ شوہر نے قاضی سے یہ بیان کیا کہ میں نے اسکو اسوجہ سے مارا ہے کہ میری بیٹی  
یہ ایک غیر آدمی کو باقی ہے۔ قاضی نے اُن زخموں کو بغور دیکھا کہ اگر کوئی زوجہ نے زنا کیا  
مگر شوہر نے اسکو حد شرع سے زیادہ تعذیر دی ہے لہذا وہ طلاق پانے کی مستحق ہے۔

طلاق قاضی کے حکم سے اُسوقت بھی ہو سکتا ہے جبکہ شوہر شرائط نکاح کی تعمیل سے  
قاصر رہے یا انکی پابندی نہ کرے۔ سب علما کا اس پر اتفاق ہے کہ جب شوہر اپنے اقرار کے  
خلاف کرے یا اُس اقرار کے موافق عمل نہ کرنے تو زوجہ طلاق کی مستحق ہے جو شرط نکاح کے  
وقت شرعاً مقرب ہو سکتے ہیں سابق میں بیان ہو چکے ہیں زمین سے جو شرط اکثر کہ جاتی ہے وہ یہ  
کہ شوہر دوسرا نکاح اُسوقت تک نہ کرے جب تک پہلا نکاح باقی رہے اگر اس شرط کے خلاف  
شوہر پہلی بی بی کے ہوتے دوسرا نکاح بھی کرے تو پہلی بی بی طلاق کی مستحق ہوگی اور شوہر گنہگار  
موت قبل کا ذمہ دار ہوگا۔

اسی حکم کے مطابق اسلام میں تعدد زوجات کا خلاف ہے۔ اہل سنت و جماعت میں مجاز خلاف اس مسئلہ میں ہر دو کا بن جاتا ہے

مگر بعد ازاں اس اقرار کی خلاف ورزی کرے تو زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق ہوگی۔

ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر مجبوری کہیں چلا گیا ہو اور زوجہ پاس نہ رہ سکے مثلاً قیادین میں تو آیا زوجہ طلاق کی مستحق ہوگی۔ ۹۔

یہ مسئلہ الحیرس کی عدالت کے حکم صدر ۱۹ جولائی ۱۳۷۷ ع سے حل ہو گیا ہے۔ اس حکم میں لکھا ہے کہ دو شرع محمدی بن زوجہ اس شخص کی جو میلانہ میں ہو صرف اسکے قی رہنے کی وجہ سے طلاق مانگنے کی مستحق نہیں ہے بشرطیکہ شوہر کی حیوانہ غیر عارضی سکنانہ میں سکونفقہ مناسب کا دوسرے مقدمہ میں اسی عدالت نے قاضی کے حکم کو منسوخ کر کے حکم صادر فرمایا کہ شوہر

اُس اصول شرع محمدی کو جو اس شوہر سے متعلق ہے جو غائب ہو گیا ہو اس مقدمہ سے سہواً متعلق کر دیا ہے اس واسطے کہ نفس الامریں شوہر احمد ابن قرع غائب نہیں ہو گیا ہے بلکہ یہ سب جانتے ہیں کہ اس وقت وہ کہاں ہے اور اسکی خبر ملی ہے اور زوجہ کو اتنا کہ اسکے شوہر کا بجائی نفقہ دیا گیا ہے۔ پس یہ طلاق کی مستحق نہیں ہے اور قاضی کا حکم منسوخ کیا گیا۔

ابو زید القزوينی اور ابوالحسن اعلیٰ دواعیہ المشافعی اپنی یہ رائے لکھتے ہیں کہ جب شوہر کی قید کو پانچ برس سے زیادہ مدت گزر جائے تو زوجہ شرعاً طلاق مانگ سکتی ہے اور بعد اقل تقضائے عدہ شرعیہ دوسرا عقد کر سکتی ہے۔

شیعون کا قول یہ ہے کہ جب شوہر غائب ہو جائے تو چار برس کے بعد زوجہ دوسرا عقد کر سکتی ہے بشرطیکہ اس عرصہ میں وہ مفقود الخبر نہ ہو یعنی اسکا کچھ پتا نشان نہ ملے مالکیہ اور منلیہ نے اس مسئلہ میں شیعہ سے اتفاق کیا ہے مگر شافعیہ کے نزدیک ضرور ہے

۱۷ ساثر اصحاب کی کتاب صفحہ ۲۶۵-۱۲ منہ ۱۵ اس بحث میں جات اثبات میں لکھا ہے کہ بچہ مالک شرعاً اذن لے لیا جائے تب دوسرا عقد کیا جائے ۱۸ سندوستان میں صرف اس قدر کہانی ہو گا کہ جو بیٹے سے بیان کیا جائے کہ اس عورت کا شوہر چار برس سے بالکل مفقود الخبر ہے اس واسطے کہ جو بیٹے کا حکم عقد ثانی کے جواز کے لیے ضرور نہیں ہے بلکہ صرف زوجہ اور اسکے شوہر جدید کی نیک نیتی ثابت کرنے کے لیے ضرور ہے ۱۲ منہ

مگر بعد ازاں اس اقرار کی خلاف ورزی کرے تو زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق ہوگی۔

ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر بھوری کمین چلا گیا ہو اور زوجہ پاس نہ رہ سکے مثلاً قیادین میں تو آیا زوجہ طلاق کی مستحق ہوگی۔ ۹

یہ مسئلہ الحیرس کی عدالت کے حکم معصومہ ۱۹ جولائی ۱۳۷۷ء سے حل ہو گیا ہے۔ اس حکم میں لکھا ہے کہ در شرع محمد بن زواج اس شخص کی جو پہلی نہ بین ہو صرف اس کے قیام رہنے کی وجہ سے طلاق مانگنے کی مستحق نہیں ہے بشرطیکہ شوہر کی حیوانیت فی عارضی کے دائرہ میں نہ ہو نفقہ مناسبت کا دوسرے مقدمہ میں اسی عدالت نے قاضی کے حکم کو منسوخ کر کے حکم صادر فرمایا کہ مستحق اس اصول شرع محمد بن زواج اس شوہر سے متعلق ہے جو غائب ہو گیا ہو اس مقدمہ سے سہو مستقل کر دیا ہے اس واسطے کہ افسل لامرین شوہر احمد ابن قرع غائب نہیں ہو گیا ہے بلکہ یہ جانتے ہیں کہ اس وقت وہ کمان ہے اور اسکی خبر ملی ہے اور زوجہ کو اتنا کہ اس کے شوہر کا بھائی نفقہ دیا گیا ہے۔ پس وہ طلاق کی مستحق نہیں ہے اور قاضی کا حکم منسوخ کیا گیا ہے،

ابو یزید القزوينی اور ابو الحسن اعلیٰ دواعیہ شافعی اپنی یہ رائے لکھتے ہیں کہ جب شوہر کی قید کو پانچ برس سے زیادہ مدت گزر جائے تو زوجہ شرعاً طلاق مانگ سکتی ہے اور بعد انقضائے عدہ شرعیہ دوسرا عقد کر سکتی ہے۔

شیعوں کا قول یہ ہے کہ جب شوہر غائب ہو جائے تو چار برس کے بعد زوجہ دوسرا عقد کر سکتی ہے بشرطیکہ اس عرصہ میں وہ مفقود الخبر نہ ہو یعنی اسکا کچھ پتا نشان نہ ملے مالکیہ اور حنبلیہ نے اس مسئلہ میں شیعہ سے اتفاق کیا ہے مگر شافعیہ کے نزدیک ضرور ہے

۱۔ ساثر صاحب کی کتاب صفحہ ۲۶۵-۱۲ منہ ۵۵ اس بحث میں جامع التنتابین لکھا ہے کہ ۲۰ پہلے مالک نے کہا کہ اگر شوہر ۱۲ دن لے لیا جائے تب دوسرا عقد کیا جائے ۲۔ ہندوستان میں صرف اس قدر کہانی ہو گا کہ عمر بنی سے بیان کیا جائے کہ اس عورت کا شوہر چار برس سے بالکل مفقود الخبر ہے اس واسطے کہ عمر بنی کا حکم عقداً ہی کے جواز کے لیے ضرور نہیں ہے بلکہ صرف زوجہ اور اس کے شوہر عید کی نیک نیتی ثابت کرنے کے لیے ضرور ہے ۱۲۔ منہ



اور جو شوہر اپنی زوجہ کی نسبت ایسے الفاظ استعمال کرتا تھا اسکو کفارہ دینا پڑتا تھا۔ زوجہ کو دیشام دینے کا معمولی کفارہ ایک نلکم کو آڑا کرنا یا مساکین کو کھانا کھانا یا دو مہینہ کے روزے رکھنا تھا۔

اگر کوئی شوہر اپنی زوجہ کے انتہائی مہین سے یا اپنے عورات شرعیہ میں سے کسی عورت سے مشابہت دے تو کفارہ دینا اسکو اُس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ اُس نے زوجہ کی توہین کے لیے مشابہت دی ہو۔ چنانچہ ہدایت میں لکھا ہے کہ اگر شوہر کہے کہ زوجہ کو ایسی مشابہت دینے سے اُسکی تنظیم فقہ و تقویٰ توہین منہود نہ تھی تو کچھ کفارہ دینا واجب ہو گا۔ ظہار یعنی زوجہ کی نسبت الفاظ ناملائم استعمال کرنے کا رسم قبیح مشرکین عرب کے عادات و اخلاق میں داخل ہو کر بہت مضبوط و مستحکم ہو گیا تھا۔ پس اس رسم قبیح سے جو نتائج پیدا ہوتے تھے انکو باطل کرنے اور بائقضا سے زمانہ اُسکے متروک ہو جانے کی غرض سے شراح اسلام نے چند قواعد مقرر کر دیے ہیں جو فقہ کی کتابوں میں لکھے ہیں مگر فی زمانہ ان قواعد کی کوئی ضرورت عملی نہیں باقی رہی ہے۔ اُن قواعد سے ہم لوگوں کو صرف اتنا فائدہ ہے کہ اُس نے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب کسی عورت کو اسکا شوہر الفاظ ناملائم کہتا رہا ہو اور دیشام دیا کرتا ہو تو کن شرائط سے وہ فقط اسی وجہ سے طلاق کی مستحق ہو جاتی ہے۔

زوجہ کی نسبت ایسے ناشائستہ الفاظ استعمال کرنا جیسے بیان کیے گئے اخلاق عامہ کی تخریب اور رشتہ زوجیت کی توہین کا باعث سمجھا جاتا تھا۔ پس جس عورت کی نسبت اسکا شوہر اس قسم کا کوئی فحش کلمہ کہے اہل سنت کے مذہب میں اسکو اختیار ہے کہ قاضی کا حکم لیکر طلاق لے لے الا انیکہ شوہر اس معصیت کا وہ کفارہ شرعی دے جو سابق میں بیان کیا گیا۔ شیعوں کے نزدیک قاضی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جس زوجہ کو اُسکے شوہر نے ظلم دیا ہو یعنی اسکو اپنی محرمات شرعیہ میں سے کسی عورت کے ساتھ مشابہت دی ہو اسکو بعلت ظلم طلاق

اور جو شوہر اپنی زوجہ کی نسبت ایسے الفاظ استعمال کرتا تھا اُسکو کفارہ دینا پڑتا تھا۔ زوجہ کو دُشنام دینے کا معمولی کفارہ ایک نلکام کو آواز کرنا یا مساکین کو کھانا کھانا یا دو مہینہ کے روزے رکھنا تھا۔

اگر کوئی شوہر اپنی زوجہ کے انتہائی مین سے یا اپنے عورت شرعیہ مین سے کسی عورت سے مشابہت دے تو کفارہ دینا اُسکو اُس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ اُس نے زوجہ کی توہین کے لیے مشابہت دی ہو۔ چنانچہ ہدایت میں لکھا ہے کہ اگر شوہر کہے کہ زوجہ کو ایسی مشابہت دینے سے اُسکی تنظیم فقہ و تقویٰ توہین منہود نہ تھی تو کچھ کفارہ دینا واجب ہو گا۔ ظہار یعنی زوجہ کی نسبت الفاظ ناملائم استعمال کرنے کا رسم قبیح مشرکین عرب کے عادات و اخلاق میں داخل ہو کر بہت مضبوط و مستحکم ہو گیا تھا۔ پس اس رسم قبیح سے جو نتائج پیدا ہوتے تھے اُنکو باطل کرنے اور بائقضا سے زمانہ اُسکے متروک ہو جانے کی غرض سے شراح اسلام نے چند قواعد مقرر کر دیے ہیں جو فقہ کی کتابوں میں لکھے ہیں مگر فی زمانہ اُن قواعد کی کوئی ضرورت عملی نہیں باقی رہی ہے۔ اُن قواعد سے ہم لوگوں کو صرف اتنا فائدہ ہے کہ اُس نے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب کسی عورت کو اُسکا شوہر الفاظ ناملائم کہتا رہا ہو اور دُشنام دیا کرتا ہو تو کن شرائط سے وہ فقط اسی وجہ سے طلاق کی مستحق ہو جاتی ہے۔

زوجہ کی نسبت ایسے ناشائستہ الفاظ استعمال کرنا جیسے بیان کیے گئے اخلاق عامہ کی تخریب اور رشتہ زوجیت کی توہین کا باعث سمجھا جاتا تھا۔ پس جس عورت کی نسبت اُسکا شوہر اس قسم کا کوئی فحش کلمہ کہے اہل سنت کے مذہب میں اُسکو اختیار ہے کہ قاضی کا حکم لیکر طلاق لے لے الا انیکہ شوہر اس معصیت کا وہ کفارہ شرعی دے جو سابق میں بیان کیا گیا۔ شیعوں کے نزدیک قاضی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جس زوجہ کو اُسکے شوہر نے ظلم دیا ہو یعنی اُسکو اپنی محرمات شرعیہ میں سے کسی عورت کے ساتھ مشابہت دی ہو اُسکو بعلت ظلم طلاق

جیسا ظہار میں ہے ویسا ہی ایلا میں بھی شوہر پر بکفارہ واجب ہو جاتا ہے اگر زوجہ سے مقاربت نہ کرنے کی قسم کھانے کے بعد اس قسم کی میعاد کے اندر اس سے مقاربت کر بیٹھے۔ ایلا کی میعاد چار مہینہ ہے۔ اس سے کم میعاد کی قسم شرعاً مؤثر نہیں ہے۔ اگر چار مہینہ تک ایلا کا انفا کیا جائے تو حنفیہ کے نزدیک یہ قیاس کیا جائیگا کہ شوہر زوجہ سے ہمبستری کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا ہے لہذا ایسا ایلا طلاق بائن کا حکم رکھیکا۔ اور اس میعاد کے گزر جانے کے بعد شوہر کے حقوق زوجیت زوجہ پر نہ باقی رہینگے اور اگر شوہر اس سے دوبارہ ہمبستری کرنا چاہیگا تو زوجہ قاضی کا حکم لیکر طلاق لے لیگی اور قاضی طلاق کا حکم دیدیگا۔

شیعہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ جب ایلا چار مہینہ تک باقی رکھا جائے تو طلاق رابع کا حکم رکھتا ہے۔ یعنی شوہر و زوجہ دونوں کو اختیار ہے کہ جب چاہیں ہمبستری کریں۔ اور شیعوں کو نزدیک حاکم شرع کو وہ اختیار نہیں حاصل ہے جو حنفیہ کے نزدیک قاضی کو حاصل ہے۔ یعنی حاکم شرع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شوہر سے زبردستی طلاق دلوادے یا حکم دے قضا کے حکم طلاق دیدے مگر جب شوہر مقرر کرے اور نہ حقوق زوجیت کا اعادہ یعنی مباشرت کرے نہ طلاق دینا منظور کرے اور اس طرح سے زوجہ کے سخت حق تلفی اور نقصان رسانی کے تو حاکم شرع اسکو قید کر کے اسپر تنگی کر سکتا ہے یہاں تک کہ وہ زوجہ پاس چھ جائے یا اسکو طلاق دیدے۔

### لعان

شرع محمدی میں جب شوہر زنا کی قمت لگاے تو ثبوت زنا صرف چار گواہوں کی گواہی سے ہو سکتا ہے جنہوں نے اپنی آنکھ سے وہ فعل ہوتے دیکھا ہو۔ مگر یہ جرم ایسا ہے کہ بہت کم صورتیں ایسی ہوتی ہیں جنہیں شہادت صریحی اور کچشم خود دیدہ بہم پہنچ سکتی ہیں۔ لعان کی کاروائی شرع میں اس وقت کے لیے مقرر کی گئی ہے جبکہ شوہر زوجہ کے ارتکاب زنا کا یقین کلی رکھتا ہو مگر اسکا ثبوت ان گواہوں کی گواہی سے نہ دیکے جنہوں نے اس فعل کو چشم خود دیکھا ہو۔

جیسا ظہار میں ہے ویسا ہی ایلا میں بھی شوہر پر بکفارہ واجب ہو جاتا ہے اگر زوجہ سے مقاربت نہ کرنے کی قسم کھانے کے بعد اس قسم کی میعاد کے اندر اس سے مقاربت کر بیٹھے۔ ایلا کی میعاد چار مہینہ ہے۔ اس سے کم میعاد کی قسم شرعاً مؤثر نہیں ہے۔ اگر چار مہینہ تک ایلا کا انفا کیا جائے تو حنفیہ کے نزدیک یہ قیاس کیا جائیگا کہ شوہر زوجہ سے ہمبستری کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا ہے لہذا ایسا ایلا طلاق بائن کا حکم رکھیکا۔ اور اس میعاد کے گزر جانے کے بعد شوہر کے حقوق زوجیت زوجہ پر نہ باقی رہینگے اور اگر شوہر اس سے دوبارہ ہمبستری کرنا چاہیگا تو زوجہ قاضی کا حکم لیکر طلاق لے لیگی اور قاضی طلاق کا حکم دیدیگا۔

شیعہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ جب ایلا چار مہینہ تک باقی رکھا جائے تو طلاق رابع کا حکم رکھتا ہے۔ یعنی شوہر و زوجہ دونوں کو اختیار ہے کہ جب چاہیں ہمبستری کریں۔ اور شیعوں کو نزدیک حاکم شرع کو وہ اختیار نہیں حاصل ہے جو حنفیہ کے نزدیک قاضی کو حاصل ہے۔ یعنی حاکم شرع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شوہر سے زبردستی طلاق دلوادے یا حکم دے قضا کے حکم طلاق دیدے مگر جب شوہر مقرر کرے اور نہ حقوق زوجیت کا اعادہ یعنی مباشرت کرے نہ طلاق دینا منظور کرے اور اس طرح سے زوجہ کے سخت حق تلفی اور نقصان رسانی کے تو حاکم شرع اسکو قید کر کے اسپر تنگی کر سکتا ہے یہاں تک کہ وہ زوجہ پاس چھ جائے یا اسکو طلاق دیدے۔

### لعان

شرع محمدی میں جب شوہر زنا کی قمت لگاے تو ثبوت زنا صرف چار گواہوں کی گواہی سے ہو سکتا ہے جنہوں نے اپنی آنکھ سے وہ فعل ہوتے دیکھا ہو۔ مگر یہ جرم ایسا ہے کہ بہت کم صورتیں ایسی ہوتی ہیں جنہیں شہادت صریحی اور کچھ شہاد خود دیدہ بہم پہنچ سکتی ہیں۔ لعان کی کاروائی شرع میں اس وقت کے لیے مقرر کی گئی ہے جبکہ شوہر زوجہ کے ارتکاب زنا کا یقین کلی رکھتا ہو مگر اسکا ثبوت ان گواہوں کی گواہی سے نہ دیکے جنہوں نے اس فعل کو چشم خود دیکھا ہو۔

کرے اور مدعا علیہ اسکی تردید کرنے پر مصر ہو تب قاضی صفیہ العان پر حوالے جسین ایک دوسرے کو کہتا ہے کہ خدا تجھ پر لعنت کرے۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ لعان صرف اُسوقت ہو سکتا ہے جبکہ شوہر سوا سے اپنی شہادت کے اور کوئی گواہ زوجہ کے ارتکاب زنا کا نہ رکھتا ہو۔ مگر سنیوں کے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر اور گواہ بھی رکھتا ہو تب بھی لعان کی کارروائی کر سکتا ہے۔

لعان کی نالش شوہر دو غرضوں سے کر سکتا ہے۔ یا اس غرض سے کہ زوجہ پر زنا کا جرم ثابت کر دے۔ یا اس غرض سے کہ جو لڑکا اُس سے پیدا ہوا ہو اسکی ولایت کا انکار کرے شق ثانی کا مفاد بھی یہی ہے کہ زوجہ پر شوہر سے بے وفائی کی تہمت عائد ہوتی ہے۔ جن شرائط کی باندی ان دو صورتوں میں واجب ہے چونکہ انین تھوڑا سا فرق ہے لہذا علمائے محدثہ بیان کیجاتی ہیں۔ مثلاً شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ شوہر زوجہ میں ان اس طرح سے ہو سکتا ہے کہ شوہر زوجہ پر زنا کا دعویٰ کرے اور زوجہ انکار کرے مگر ملاحظہ صرف اُسوقت ہو سکتا ہے جبکہ شوہر یہ بیان کرے کہ میں نے زوجہ کو زنا کرتے دیکھا ہے مگر اور کوئی ثبوت میرے پاس نہیں ہے۔ شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر کوئی اندھا آدمی اپنی زوجہ پر زنا کا دعویٰ کرے تو لعان نہیں ہو سکتا گو وہ اولاد کی ولایت کا انکار لعان سے کر سکتا ہے۔

سب فرقوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص لعان کی نالش دے اگر کرے اسکو بالغ و عاقل ہونا چاہیئے۔ اور سنیوں کے نزدیک اسکا مسلمان ہونا بھی شرط ہے۔

کتب شیعہ میں یہ کہیں صاف نہیں لکھا ہے کہ شوہر کا مسلمان ہونا ایک شرط ضروری

۱۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۶۶۸۔ فتاویٰ قاضی خان صفحہ ۱۵۱۔ فصول عمادیہ۔ شرائع الاسلام صفحہ

۳۴۸۔ ۳۴۹۔ منہ سے جامع الشکات۔ ارشاد عملیہ۔ شرائع الاسلام صفحہ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔

۱۲۔ منہ سے شرائع الاسلام صفحہ ۳۴۷۔ ۱۲۔ مستمسک

جو از لعان کی ہے۔ اگرچہ مسائل جان اشکات میں لکھے ہیں اُن سے اس بات میں شک ہوتا ہے کہ آیا شوہر ذی لعان کر سکتا ہے۔ کتب شیعہ کا نتیجہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ پاؤں پر شوہر غیر مسلم رعیت کو لعان کی ناش کرنے کا اختیار دیا گیا ہے بشرطیکہ وہ زندیق یا بدعتہ شیعہ فتاد اسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ صرف وہ لوگ جو عدالت میں گواہی دینے کی قابلیت شرعیہ رکھتے ہوں لعان کر سکتے ہیں پس لعان اُس صورت میں نہیں ہو سکتا جبکہ شوہر اور زوجہ دونوں یا انہیں سے ایک تہمت لگانے کی سزا سے مخصوص یا چکا ہو یا انہیں سے ایک غلام یا لونڈی ہو یا کافر ہو یا گونگا ہو یا نابالغ ہو یا مجنون ہو، مگر اندھے اور بہرے لعان کرنا ممنوع نہیں ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ بھی ضرور ہے کہ زوجہ مسلمہ اور غنیفہ ہو جب وہ فاسقہ ہو یا شوہر اور زوجہ میں صرف برائے نام نکاح ہو تو زوجہ لعان کا دعوے نہیں کر سکتی۔ شافعیہ اور مالکیہ نے اس باب میں شیعہ سے اتفاق کیا ہے کہ گونگا آدمی لعان کر سکتا ہے چنانچہ شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ لگے گونگے آدمی کا لعان شرعاً جائز ہے جبکہ اسکا مطلب اشاروں سے سمجھ میں آسکے۔

حنفیہ اور شیعہ کا یہی اتفاق ہے کہ زوجہ عادلہ ہونی چاہیے سب لعان شرعاً لے سکتی مگر شیعہ نے حنفیہ سے بھی ترقی کر کے یہ لکھا ہے کہ زوجہ کو بالذات وفاقہ ہونا چاہیے اور اگر وہ اور بری ہو نا چاہیے۔ اور اس میں وہ حنفیہ سے متفق ہیں کہ زوجہ کو مسلمہ ہونا چاہیے۔ حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی اُس زوجہ کو زمانے سے متمم کرے جو دستہ غیر مسلمہ یا کافر ہو تو اسکو لعان کرنا شرعاً جائز نہیں ہے۔ مگر شیعوں کا قول یہ ہے کہ وہ لعان مردانہ ہو

مطہ خداداد عالمگیری صفحہ ۳۴۷-۳۴۸ منہ ۵۵ ہای صفحہ ۳۵۱۔ شرائع الاسلام صفحہ ۳۴۸-۳۴۹ کتاب الا نوازہ منہ ۱۲۸ سے ظاہر اس مسئلہ میں معتزلہ اور اخباریوں نے اصولیوں سے اختلاف کیا ہے۔ انکا قول یہ معلوم ہوتا ہے کہ جواد لعان زوجہ کے مسلمہ ہونے پر نہیں موقوف ہے۔ منہ ۱۲۸

اور کثیر میں ہو سکتا ہے یعنی اگر وہ مرد اس کثیر کو زنا کی تمت لگائے تو مستوجب لعان ہوگا۔  
آخر الذکر مسئلہ میں شافعیہ اور مالکیہ نے شیعہ سے اتفاق کیا ہے اور حق لعان کو عمل میں لانے میں حر اور عید کا امتیاز نہیں کیا۔ ہے۔ اور ان کے نزدیک ذمیہ اور سہیلہ لعان میں دوہون برابر ہیں۔ مگر انہوں نے شیعہ اور خفیہ سے اس امر میں اختلاف لیا ہے کہ مفسر زوجہ کے ملعون ہونے کو مانع لعان نہ سمجھنا چاہیئے اور نہ اسکا مانع سمجھنا چاہیئے کہ شوہر جو دعویٰ زنا کا اُسپر دائر کرے اُسکو از روئے شرع ثابت کرے۔

شافعیہ اور مالکیہ کہہ کر دیکھا یہ ہے کہ جب زوجہ غیر مسلمہ پر زنا کی تمت لگائی جائے تو اگر وہ نصرانیہ ہو تو بائین حب کر قسم کھا سکتی ہے اور اگر یہودیہ ہو تو معب ریوڈین جہا کر کھا سکتی ہے۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر شہادت پیش کر سکتا ہو مگر عداوت پیش کرے تو لعان نہیں کر سکتا۔ یہ وہ قسم ناما سے کہ میں نے اپنی انکم سے زوجہ کو زنا کرتے دیکھا ہے مگر اس قول کی تصدیق کے لیے گواہ نہ رکھتا ہو تو اُس سے اور زوجہ سے ملحدہ علیحدہ قسم لیا جائے۔ اگر شوہر قسم کھانے سے انکار کرے تو زنا کی تمت لگانے کی مٹرا پانچا اگر زوجہ قسم کھانے سے انکار کرے تو قاضی اپنی امر و نہی سے حکم صادر کرے فسخ مباح کرے۔ اور ایک شرط لعان کی یہ ہے کہ زوجہ لعان طلب کرے اور اگر شوہر قسم کھانے سے انکار کرے تو قاضی کو اختیار ہے کہ اُسکو قید کرے یہاں تک کہ وہ قسم کھانے پر راضی ہو جائے یا دعویٰ زنا سے باز آئے۔ اگر دعویٰ زنا سے باز آئے تو زنا کی تمت لگانے کی سزا کا مستوجب ہوگا۔ اسی طرح سے اگر وہ عورت عند کرے اور ہرگز قسم نہ کھائے تو قاضی کو اختیار ہے کہ اُسکو قید کرے یہاں تک کہ وہ قسم کھائے یا اپنے جرم کا اقرار کرے۔ مگر ان احکام لعان کو الجیرس کے خفی قاضی نافذ نہیں کرتے اور انھیں کے فیصلوں سے ہموار اصل اصول

اور کثیر میں ہو سکتا ہے یعنی اگر وہ مرد اس کثیر کو زنا کی تمت لگائے تو مستوجب لعان ہوگا۔  
آخر الذکر مسئلہ میں شافعیہ اور مالکیہ نے شیعہ سے اتفاق کیا ہے اور حق لعان کو عمل میں لانے میں حر اور عید کا امتیاز نہیں کیا۔ ہے۔ اور ان کے نزدیک ذمیہ اور سہلہ لعان میں دوہون برابر ہیں۔ مگر انہوں نے شیعہ اور خفیہ سے اس امر میں اختلاف لیا ہے کہ شیعہ زوجہ کے ملعون ہونے کو مانع لعان نہ سمجھنا چاہتے اور نہ اسکا مانع سمجھنا چاہتے تھے کہ شوہر جو دعویٰ زنا کا اُسپر دائر کرے اُسکو از روئے شرع ثابت کرے۔

شافعیہ اور مالکیہ کہہ کر دیکھا یہ ہے کہ جب زوجہ غیر مسلمہ پر زنا کی تمت لگائی جائے تو اگر وہ نصرانیہ ہو تو بائین حب کر قسم کھا سکتی ہے اور اگر یہودیہ ہو تو معب ریوڈین جہا کر کہہ سکتی ہے۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر شہادت پیش کر سکتا ہو مگر عداوت پیش کرے تو لعان نہیں کر سکتا۔ یہ وہ قسم ناما ہے کہ میں نے اپنی انکم سے زوجہ کو زنا کرتے دیکھا ہے مگر اس قول کی تصدیق کے لیے گواہ نہ رکھتا ہو تو اُس سے اور زوجہ سے ملحدہ علیحدہ قسم لیا جائے۔ اگر شوہر قسم کھانے سے انکار کرے تو زنا کی تمت لگانے کی مٹرا پانچا اگر زوجہ قسم کھانے سے انکار کرے تو قاضی اپنی امر و تدبیر سے حکم صادر کرے نسخ طلاق کرے اور ایک شرط لعان کی یہ ہے کہ زوجہ لعان طلب کرے اور اگر شوہر قسم کھانے سے انکار کرے تو قاضی کو اختیار ہے کہ اُسکو قید کرے یہاں تک کہ وہ قسم کھانے پر راضی ہو جائے یا دعویٰ زنا سے باز آئے۔ اگر دعویٰ زنا سے باز آئے تو زنا کی تمت لگانے کی سزا کا مستوجب ہوگا۔ اسی طرح سے اگر وہ عورت عند کرے اور ہرگز قسم نہ کھائے تو قاضی کو اختیار ہے کہ اُسکو قید کرے یہاں تک کہ وہ قسم کھائے یا اپنے جرم کا اقرار کرے۔ مگر ان احکام لعان کو الجیرس کے خفی قاضی نافذ نہیں کرتے اور انھیں کے فیصلوں سے ہموار اصل اصول



کوئی ایسا نقص شرعی تھا جس سے لعان باطل ہو جاتا ہے یا اگر انہیں سے کوئی مرتد ہو جائے اور بعد اسکے پھر اسلام قبول کر لے تو ان سب صورتوں میں وہ باہم دوبارہ عقد کر سکتے ہیں۔  
اولاد کی ولایت کا انکار کرنے کے لیے جو لعان کیا جائے اُس میں بھی رسوم شرعی ادا کرنا لازم ہے جنکی پابندی اُس لعان پر کیجاتی ہے جہاں میں زوجہ پر زنا کی نکتہ لگائی جائے صرف اتنا فرق ہے کہ پہلی صورت میں اور صفیہ پڑھا جاتا ہے اور دوسری صورت میں اور صفیہ پڑھا جاتا ہے

یہ بھی بیان کر دینا چاہیے کہ جب زوجہ پر زنا کی نکتہ لگا کر فسخ نکاح کرنا منظور ہو تو ان کے سب شروط کی تعمیل کرنا کچھ ضرور نہیں ہے جس مقدمہ کا ذکر سابق میں کیا گیا کہ شہر بان کے قاضی نے اُسکا فیصلہ کیا تھا اُس میں شوہر نے قاضی کے سامنے حاضر ہو کر زوجہ پر زنا کا دعوے کیا اور زوجہ نے اپنے جرم کا اقرار کر لیا۔ قاضی نے فسخ نکاح کا حکم لکھ کر زوجہ کو حکم دیا کہ جو ہر تو نے شوہر سے پایا ہے اُسکو واپس کر دے۔

اسی طرح سے جب کسی عورت پر مجھوٹا دعویٰ زنا کا دائر کیا جائے اور شوہر اُس دعوے کو ثابت نہ کر سکے تو وہ عورت عدالت سے طلاق مانگ سکتی ہے۔ سائیر اصحاب نے جو دو نظریات لعان کی لکھی ہیں وہ ناطق اور قطعی ہیں۔ ایک مقدمہ میں یحییٰ ابن محمد نے اپنی زوجہ پر زنا کا دعوے کیا۔ زوجہ نے دعوے زنا کا انکار کر کے شوہر سے قاضی کے سامنے کما کما شہادت پیش کر کے اپنے دعوے کو ثابت کر۔ جب شوہر شہادت نہ پیش کر سکا تو قاضی نے زوجہ کی درخواست سے فسخ نکاح کا حکم دیدیا۔

دوسرے مقدمہ میں جسکا فیصلہ الجیرس کی عدالت نے ۱۳ فروری ۱۹۰۷ء کو کیا تھا شوہر نے فسخ نکاح کا دعوے اس بنا پر کیا کہ زوجہ قبل نکاح مرکب فعل شنیع ہوئی تھی۔ زوجہ نے اُسکے دعوے کا انکار کر کے طلاق طلب کیا۔ شوہر اپنے دعوے کے اثبات کے لیے اگر کل شوہر کی استطاعت سے منہ منہ کیا جاتا تو وہ مہر کا مستوجب نہ ہوتا۔ ۱۲ منہ

کوئی ایسا نقص شرعی تھا جس سے لعان باطل ہو جاتا ہے یا اگر انہیں سے کوئی مرتد ہو جائے اور بعد اسکے پھر اسلام قبول کر لے تو ان سب صورتوں میں وہ باہم دوبارہ عقد کر سکتے ہیں۔  
اولاد کی ولایت کا انکار کرنے کے لیے جو لعان کیا جائے اُس میں بھی رسوم شرعی ادا کرنا لازم ہے جنکی پابندی اُس لعان پر کیجاتی ہے جہاں میں زوجہ پر زنا کی نکتہ لگائی جائے صرف اتنا فرق ہے کہ پہلی صورت میں اور صفیہ پڑھا جاتا ہے اور دوسری صورت میں اور صفیہ پڑھا جاتا ہے

یہ بھی بیان کر دینا چاہیے کہ جب زوجہ پر زنا کی نکتہ لگا کر فسخ نکاح کرنا منظور ہو تو ان کے سب شروط کی تعمیل کرنا کچھ ضرور نہیں ہے جس مقدمہ کا ذکر سابق میں کیا گیا کہ شہر بان کے قاضی نے اُسکا فیصلہ کیا تھا اُس میں شوہر نے قاضی کے سامنے حاضر ہو کر زوجہ پر زنا کا دعوے کیا اور زوجہ نے اپنے جرم کا اقرار کر لیا۔ قاضی نے فسخ نکاح کا حکم لکھ کر زوجہ کو حکم دیا کہ جو ہر تو نے شوہر سے پایا ہے اُسکو واپس کر دے۔

اسی طرح سے جب کسی عورت پر مجھوٹا دعویٰ زنا کا دائر کیا جائے اور شوہر اُس دعوے کو ثابت نہ کر سکے تو وہ عورت عدالت سے طلاق مانگ سکتی ہے۔ سائیر اصحاب نے جو دو نظریات لعان کی لکھی ہیں وہ ناطق اور قطعی ہیں۔ ایک مقدمہ میں یحییٰ ابن محمد نے اپنی زوجہ پر زنا کا دعوے کیا۔ زوجہ نے دعوے زنا کا انکار کر کے شوہر سے قاضی کے سامنے کما کما شہادت پیش کر کے اپنے دعوے کو ثابت کر۔ جب شوہر شہادت نہ پیش کر سکا تو قاضی نے زوجہ کی درخواست سے فسخ نکاح کا حکم دیدیا۔

دوسرے مقدمہ میں جسکا فیصلہ الجیرس کی عدالت نے ۱۳ فروری ۱۹۰۷ء کو کیا تھا شوہر نے فسخ نکاح کا دعوے اس بنا پر کیا کہ زوجہ قبل نکاح مرکب فعل شنیع ہوئی تھی۔ زوجہ نے انکے دعوے کا انکار کر کے طلاق طلب کیا۔ شوہر اپنے دعوے کے اثبات

لے اگر کل شوہر کی استطاعت منوع کیا جاتا تو وہ مہر کا مستوجب نہ ہوتا۔ ۱۲ منہ

محکمہ میں داخل کرنا چاہیے۔ جو طلاق صرف مجتہدین کے فتوے سے دیدیا جائے وہ بالکل باطل اور ناجائز ہے۔ چنانچہ جامع الثقات میں لکھا ہے کہ شوہر کے نامزد ہونے کی وجہ سے طلاق کا دعویٰ دائر کرنا شرعاً جائز نہیں ہے مگر حاکم شرع کے محکمہ میں۔

جب کوئی عورت اپنے شوہر پر نامزد ہونے کا دعویٰ کرتی ہے تو قاضی اسکی تحقیقات کرتا ہے اور فریقین کا اظہار لیتا ہے۔ اگر وہ عورت بیکار ہے تو بزرگ عورتوں کی ایک جمعیٰ تیار دی جاتی ہے اور وہ دیکھتی ہے کہ کیا یہ بیکار ہے یا نہیں ہے۔ اگر اسکا بیان سچ پایا جائے تو سند و بکالت کی تاریخ سے برس روزتاکہ مقدمہ ملے رکھا جاتا ہے۔ اگر اس غصہ میں شوہر زنا کرے تو بعد انقضائے عید کے جو قاضی نے مقرر کی ہے زوجہ کی دسی فوج کجائی لکھ کر شوہر پر تہلیل و التھن نہ حیات سے قاصر رہے یعنی زوجہ کا زفاف نہ کر سکے تو وہ مستحق طلاق کی ہوتی ہے۔

سینوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خلوت صحیح ہو چکی ہو تو زوجہ پورے مہر کی مستحق ہوگی۔ اگر خلوت صحیح نہ ہوئی ہو تو خفیہ کے نزدیک وہ نصف مہر یا نیکی۔ مگر شیعہ اور شافعیہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں وہ نصف مہر یا نیکی خواہ خلوت صحیح ہوئی ہو خواہ نہ ہوگی۔

اگر خود وہ عورت مرد پاس رہنے کے قابل نہ ہو تو طلاق کی مستحق نہ ہوگی۔ اگر وہ بیکار نہ ہو شوہر قسم لکھا جائے کہ اس سے مباشرت کر چکا ہوں تو بھی وہ طلاق کی مستحق نہ ہوگی۔ سنن او شیعہ اسمین عمومات متفق ہیں کہ قاضی کے محکمہ میں نامزدی کی نالاش دائر کرانے سے یہ کیا کارروائی کرنی چاہیے۔ جامع الثقات میں لکھا ہے کہ ایسی صورت میں مجتہد العصر کا حکم ضرور ہے۔ (جو شیعہ ملکوں میں قاضی کا قائم مقام ہوتا ہے) مگر یہ عرض کرنا ضرور ہے کہ شریع الاسلام میں اسکے خلاف لکھا ہے۔ یعنی اس کتاب میں یہ لکھا ہے کہ یہ سچ ہے کہ نامزدی ثابت کرنے کے لیے حاکم شرع کو چاہیے کہ ایک مدت مقرر کر دے کہ اس مدت میں شوہر اپنی مردی کی آزمائش کرے اور اس عید کے مفق ہونے کے بعد زوجہ خود اپنے

محکمہ میں دائر کرنا چاہیے۔ جو طلاق صرف مجتہدین کے فتوے سے دیے یا جاسے وہ بالکل باطل اور ناجائز ہے۔ چنانچہ جامع الثقات میں لکھا ہے کہ شوہر کے نامزد ہونے کی وجہ سے طلاق کا دعویٰ دائر کرنا شرعاً ناجائز نہیں ہے مگر حاکم شرع کے محکمہ میں۔

جب کوئی عورت اپنے شوہر پر نامزد ہونے کا دعویٰ کرتی ہے تو قاضی اس کی تحقیقات کرتا ہے اور فریقین کا اظہار لیتا ہے۔ اگر وہ عورت بیکار ہے تو بزرگ عورتوں کی ایک جمعیٰ قرار دی جاتی ہے اور وہ دیکھتی ہے کہ کیا یہ بیکار ہے یا نہیں ہے۔ اگر اس کا بیان سچ پایا جائے تو وہ حکم التوا کی تاریخ سے ہر روز تاسعہ مقدمہ ملوئی رکھا جاتا ہے۔ اگر اس غصہ میں شوہر زنانہ کرے تو بعد انقضائے میعاد کے جو قاضی نے مقرر کی ہے زوجہ کی دسی فاجعہ بھائی لکھ جائے شوہر تہلیل فراموش نہ جیت سے قاصر ہے یعنی زوجہ کا زفاف نہ کر سکے تو وہ مستحق طلاق کی ہوتی ہے۔

سینوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خلوت صحیح ہو چکی ہو تو زوجہ پورے مہر کی مستحق ہوگی۔ اگر خلوت صحیح نہ ہوئی ہو تو نصفیہ کے نزدیک وہ نصف مہر پائیگی۔ مگر شیعہ اور شافعیہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں وہ نصف مہر پائیگی خواہ خلوت صحیح ہوئی ہو خواہ نہ ہوئی ہو۔

اگر خود وہ عورت مرد پاس رہنے کے قابل نہ ہو تو طلاق کی مستحق نہ ہوگی۔ اگر وہ بیکار نہ ہو شوہر قسم لکھا جائے کہ اس سے مباشرت کر چکا ہوں تو بھی وہ طلاق کی مستحق نہ ہوگی۔ سنی اور شیعہ اس میں عموماً متفق ہیں کہ قاضی کے محکمہ میں نامزدی کی ناشائستہ دائر کرانے پر یہ کیا کارروائی کرنی چاہیے۔ جامع الثقات میں لکھا ہے کہ ایسی صورت میں مجتہد العصر کا حکم ضرور ہے۔ (جو شیعہ ملکوں میں قاضی کا قائم مقام ہوتا ہے) مگر یہ عرض کرنا ضرور ہے کہ شریعہ الاسلام میں اسکے خلاف لکھا ہے۔ یعنی اس کتاب میں یہ لکھا ہے کہ بڑے بیچ ہے کہ نامزدی ثابت کرنے کے لیے حاکم شرع کو چاہیے کہ ایک مدت مقرر کر دے کہ اس مدت میں شوہر اپنی مردی کی آزمائش کرے اور اس میعاد کے مفسق ہونے کے بعد زوجہ خود اپنے

تقرر کر دیا ہے یعنی نابالغ کی ذات سے حق الجبر کو اٹھا لیا ہے مگر خود اس کے فائدہ کے لیے اسکی جائداد کا انتظام اس کے اولیاء شرعی کے سپرد رکھا ہے۔

اگر کوئی نابالغ سن بلوغ کو پہنچ کر رشید بنو تو اٹھا رہو ان سال تمام ہونے پر رشید سمجھا جائیگا الا انیکہ کوئی شہادت قطعی اسکے خلاف پیش کیجائے۔

بلوغ کے ان دونوں قانون کا اصول ایکٹ ۹۔ فقہ مرع یعنی ایکٹ نابالغان مین قائم رکھا گیا ہے۔ اس ایکٹ کی دفعہ ۲ ضمن (الف) مین لکھا ہے کہ ۱۷ ایکٹ ہذا کا کوئی مضمن کسی شخص کی کارروائی کرنے کی قابلیت مین مقدمات ذیل مؤثر نہ ہوگا۔ یعنی۔ سناعت۔ مهر۔ طلاق۔ اور متبقی۔

اور دفعہ ۳ مین لکھا ہے کہ ۱۷ پر باندی امور مذکورہ بالا ہر ایسا نابالغ جو کسی عدالت کی زیر نگرانی خواہ ایکٹ ۴۰ کے شروع خواہ ایکٹ کورٹ آف وارڈس کے بموجب بنواٹھا رہو ان سال ختم ہونے پر بالغ سمجھا جائیگا خواہ مرد ہو خواہ عورت۔ اس سے پیشتر بالغ نہ سمجھا جائیگا۔ ۱۷۔ دوگرہم ایسا نابالغ جسکی ذات یا جائداد کا ولی عدالت نے مقرر کر دیا ہو یا آئندہ مقرر کرے اور ہر وہ نابالغ جو زیر اختیار کورٹ آف وارڈس ہو اکیسواں سال ختم ہونے پر بالغ سمجھا جائیگا خواہ مرد ہو خواہ عورت اس سے پیشتر نہ سمجھا جائیگا۔

اس سے ظاہر ہے کہ جہاں تک اس ایکٹ کا اصول متعلق ہے وہاں تک یہ شرع محمدی کے مشابہ ہے حسین دو مختلف زمانے بلوغ کے قرار دیئے گئے ہیں۔ ایک زمانہ نابالغ کی ذات کے آزاد ہونے کا اور ایک زمانہ اس کے مال کے آزاد ہونے کا ایکٹ مذکور مین رشید کا زمانہ یعنی جب نابالغ کی جائداد کا انتظام خود اس سے متعلق کر دینا چاہیے مختلف نہیں لکھا گیا ہے بلکہ ہر نابالغ جس کا ولی عدالت نے مقرر کر دیا ہو یا جو کورٹ آف وارڈس کے زیر اختیار نہ ہو اسکا سن رشید یا سن بلوغ اٹھا رہا سال کا مقرر کر دیا گیا ہے

بلکہ جس نابالغ کا ولی کسی عدالت نے مقرر کر دیا ہو اسے باب میں اس اکیٹ نے شرع محمدی سے بھی ترقی کر کے برقرار دیا ہے کہ اسکی جائداد نہیں واگزار ہو سکتی تاوقتیکہ وہ اکیسواں سال تمام نہ کرے۔

جہاں تک نابالغوں کی ذات کی آزادی متعلق ہے وہاں تک اس اکیٹ نے شرع محمدی میں کچھ تصرف نہیں کیا ہے۔ بلکہ اسنے خاص کر مسلمانوں کو مستثنیٰ کر کے لکھا۔ یا ہے کہ مناکحت ایف مہر و طلاق کی قابلیت رکھتے ہیں۔ پس اس اکیٹ نے جو نابالغی کا سن بڑھا دیا ہے اس کے حق الجبر کی مدت نہیں زیادہ ہو گئی ہے۔

باپ کا حق الجبر نابالغ اولاد کا نکاح کر دینے کا باوجود اس اکیٹ کے بھی پندرہواں سال ختم ہونے کے بعد یعنی بلوغ شرعی کے بعد نہیں عمل میں آ سکتا۔

اسی طرح سے اگر نابالغ خفی مذہب یا شیعہ ہو تو بلا اجازت ولی بھی اپنا نکاح کر سکتا ہے اور اگر انکی طرف سے کسی نے اسکا نکاح کر دیا ہو تو اسکا جواز اسکی صریح رضامندی پر موقوف ہوگا۔

جب نابالغ کا عقد باپ اور دادا کے سواے اور کسی ولی نے کر دیا ہو تو اس میں شک معلوم ہوتا ہے کہ آیا وہ پندرہویں برس کے بعد یا بلوغ کو عمل لا سکتا ہے یا یہ کہ جتنے اٹھارہواں سال ختم ہونے کے بعد عمل میں لایا جائیگا۔ اکیٹ مذکور کی عبارت سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اس میں شرع محمدی کے احکام در باب قابلیت نکاح و مہر و طلاق بعینہ قائم رکھے گئے ہیں لہذا جب کسی نابالغ کا نکاح اس طور سے کر لیا گیا ہو تو بعد بلوغ اسکو حق مغنی البالیج عمل میں لانا جائز ہے۔ اگر وہ حق اسوقت نہ عمل میں لایا جاوے تو یہ گمان کرنا مشکل ہے کہ وہ حق جاتا رہیگا یا اسکا عمل میں نہ لایا جانا اقبال یا رضامندی پر محمول کیا جائیگا۔ چونکہ اکیٹ مذکور میں لکھا ہے کہ بعض صورتوں میں نابالغی اٹھارہ برس کے سن تک تصور کرنی چاہیئے اور بعض صورتوں میں اکیس برس کی عمر تک اور چونکہ اس میں یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ جو حق کسی خاص

قانون کے رو سے حاصل ہوا ہو اگر وہ اس قانون کے منشاء کے موافق فوراً عمل میں لایا جا سکے تو زائل ہو جائیگا لہذا یہ قیاس ہو سکتا ہے کہ کوئی عدالت اس نابالغ کو جبکہ عقد اس کے باپ اور دادا کے سوا کسی اور کسی ولی نے کیا دیا ہو حق خیار المبلوغ کو اس عقد کے فسخ کرنے کے لیے عمل میں لانے سے مانع نہ ہوگی گو اس حق کا دعویٰ سے یا نفاد اس سن بلوغ کے پورا ہونے کے بعد نہ ہوا ہو جو ایکٹ مذکور میں مقرر کر دیا ہے۔

شرع محمدی میں ہر شخص کو بعد بلوغ یہ اختیار اور یہ قابلیت بخشی گئی ہے کہ قہر کے تصرفات شرعیہ یا معاملات جائز کو جو اس کی حیثیت یا اس کی جائداد سے متعلق ہوں کر سکتا ہے اس میں کچھ مرد یا عورت کی تخصیص نہیں ہے۔ ایکٹ مذکورہ بالا میں جائداد کی نسبت کوئی معاملہ کرنے کی قابلیت کو اس سن تک ملتوی رکھا ہے جو کونسل وضع آئین و قوانین نے مقرر کر دیا ہے۔ مگر چونکہ اس ایکٹ میں ان معاملات کو مستثنیٰ کیا ہے جو لوگوں کی حالت یا حیثیت سے متعلق ہیں لہذا اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص سن بلوغ کو پہنچ کر نکاح کرے اور کچھ مہر مقرر کر دے تو ایسا مہر جائز ہوگا کہ وہ ایک نتیجہ ضروری بالادام ذاتی معاہدہ نکاح کا ہے۔ اسی طرح ہے چونکہ اس ایکٹ میں طلاق سب شرع محمدی بعینہ قائم رکھا گیا ہے لہذا اگر کوئی مسلمان شوہر شرع محمدی کے رو سے طلاق دے گا تو اس ایکٹ کے بموجب نابالغ ہوا اور اختیار طلاق کو عمل میں لاکر زوجہ کو طلاق دے گا۔ یہ ایکٹ مستوجب ادا اسے مہر ہوگا گو اس ایکٹ کے بموجب بہ لہری ذمہ داری سے بری رہے گا اور اس معاہدہ کے گرتے سے یا اس معاہدہ کو نکاست کرنے سے نہ پیدا ہوئی ہو جو اس کی حیثیت یا حالت سے متعلق ہے۔ یہ بعض دقیقین ہیں جن کے پیدا ہونے کا حکمان ایکٹ بلوغ میں مندرجہ خاص سے ہوتا ہے جس کا ذکر سابق میں کیا گیا۔

ملا وہ اسکے امر و دقیقین بھی اس ایکٹ سے پیدا ہوتے ہیں جس کا ذکر مجمل کیا جاتا ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ایکٹ ان سب اشخاص سے متعلق ہے جو برٹش انڈیا میں سکونت دار ہیں یا مستقل ہو اور باسکنتی میں۔ مگر ایسی صورتیں بھی وقوع میں آتی ہیں جن میں کوئی مسلمان باشندہ عرب یا غیر

یا افغانستان یا ترکی برٹش انڈیا میں بودو باش اختیار کر لیتا ہے مگر اپنے وطن اصلی کو بہت ترک کرتا۔ ایسی صورتوں میں یہ دریافت کرنا تقریباً نامکن ہے کہ آیا ایسا شخص قصہ جیتی برٹش میں سکونت دائمی اختیار کرنے کا رکھتا ہے یا نہیں۔ اسکی سب سے عمدہ مثال کلکتہ کے اہل پنجاب جنہیں سے اکثر شہر کلکتہ یا اسکے نواح میں کئی پشت سے سکونت پذیر ہیں اور وہیں کام کرتے ہیں اور وہیں رہتے ہیں اور وہیں شادی بیاہ کرتے ہیں مگر انہیں سے کسی کا قصہ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کبھی نہ کبھی اپنے وطن اصلی کو مراجعت نہ کرے گا۔ یہ امر کسی قدر مشکوک ہے کہ ان لوگوں کا بلوغ کیونکر اور کس قانون کے بموجب قرار دیا جائیگا۔ اسوقت تک انہیں کوئی ایسا مقدمہ نہیں ہوا ہے جس میں عدالتوں نے اس بات کا فیصلہ قطعی کر دیا ہو کہ آیا انگلو برٹش انڈیا کا باشندہ سمجھنا چاہیے یا نہیں۔ یا غالباً جب ایسا کوئی مقدمہ عدالت میں پیش ہوگا تو عدالت ان لوگوں کو برٹش انڈیا کا باشندہ قرار دیگی یا نہ دیگی۔

چونکہ مالکیہ کے نزدیک بلوغ کا گمان صرف انحصارِ صوان سال ختم ہونے کے بعد ہو سکتا ہے لہذا انکے اقوال میں اور ایکٹ مکور کے احکام میں یا ان نتائج میں جو ان احکام سے پیدا ہوں تناقض ہونے کا کمتر گمان ہے مثلاً اگر مالکی مذہب نابالغ کا کوئی ولی کسی عدالت سے مقرر کیا ہو یا وہ کسی کورٹ آف وارڈس کے زیر اختیار نہ ہو تو اس ایکٹ کے بموجب جُلُوص قانونی اُمین ہے اور جُلُوص شرعی اُمین مذہب مالکی کے رو سے ہے وہ دونوں ایک ہی وقت میں رفع ہو جائیں گے اور وہ نابالغ اپنی ذرات کی آزادی کے ساتھ اپنی جائیداد کا اختیار اور انتظام بھی حاصل کر لے گا۔ اگر وہ کورٹ آف وارڈس کے زیر اختیار ہے تو اسکی جائیداد کا اگلا رہنما تین برس تک اور معطل رہے گا۔

مگر برخلاف اسکے شیعہ مذہب یا حنفی مذہب نابالغ ایک صورت میں تین سال تک اور دوسری صورت میں چھ سال تک بعد بلوغ شرعی بھی اپنی جائیداد پر اختیار نہ پائے گا۔ فقط



## پندرھواں باب

ولایت یا حراست۔ اُسکی غایت و غرض شرع محمدی میں کیا ہے۔

باپ ولی اصلی ہے۔ اولیاء وصیتی۔ ایکٹ ۲۰ ۱۹۵۸ ع۔

ولایت یا حراست میں امور ذیل داخل ہیں۔ (۱) نابالغ کی ذات کی ہدایت اور حفاظت  
یہ اسوقت ہوگا جبکہ حضانت اور ولایت دونوں چیزیں ایک ہی شخص میں جمع ہوں۔  
(۲) نابالغ کی ذات کی نگرانی جبکہ حضانت دوسرے شخص سے متعلق ہو۔ (۳) نابالغ کی  
جان و مال کا انتظام اور حفاظت

دن اسلام جاری ہونے سے پیشتر یہ دستور تھا کہ نابالغوں کے مال و اسباب کا تحفظ و نظام  
ولیوں سے متعلق کیا جاتا تھا جو اُنکے اہل خاندان میں سے مقرر کیے جاتے تھے۔  
مگر چونکہ کسی حاکم کے حکم سے اختیار ولایت اپنے ذمہ عمل میں لایا جاتا تھا لہذا نابالغوں  
مال میں خیانت اور غلب و تصرف اس شدت سے ہوتا تھا کہ شائع اسلام کو بہت سخت  
احکام نابالغوں کی حفاظت کے جاری کرنے پڑے۔

قرآن مجید میں اُن بدعتوں اور بے ایمانیوں کی مذمت جابجا ہے جو پیغمبر اسلام کی ولایت  
زمانہ میں ساری عرب میں ہوتی تھیں۔ اور احکام قرآنی پر مسلمانوں کا قانون ولایت مبنی ہے  
آیات ذیل میں کچھ احکام ولایت بیان کیے ہیں جسے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ صحیحی اور  
ساتویں صدی عیسوی میں اخلاق عامہ کی کیا کیفیت عرب میں تھی۔

وَأَقِمْ وَدَّاعِي أَمْوَالِهِمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاُخْبِيَّتَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى  
أَمْوَالِهِمْ إِنَّهُ كَانَ حُتُوبًا كَبِيرًا۔ یعنی اور دو تم تمہارے مال اور نہ بدلہ لےو  
چیز کو بری چیز سے اور نہ کھاؤ اُنکی جائداد کو اپنی جائداد کے ساتھ تحقیق کہ یہ بہت بُرا کلمہ ہے

سورۃ النساء آیت ۲۹

فَظَلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتِ اُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّقِهِمْ عَنْ سِبْإِ اللّٰهِ

کَثِيرًا وَاَتَّخِذْتُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَخْلَصْتُمْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ اَعْتَدْنَا لَكُمُ الْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيمًا یعنی سبب ظلم اُن لوگوں کے جو یہود ہیں جنہے حرام کر دیا انہیں حلال چیزوں کو جو حلال کی گئی تھیں اُنکے واسطے اور سبب اُنکے بھگنے کے خدا کی راہ سے بہت۔ اور سبب اُنکے سینے کے سود درسا کیہ اُنکو سود لینا منع کیا گیا ہے اور سبب اُنکے کھا جانے کے لوگوں کی جائیداد ناحق اور وعدہ کیا ہے جنہے کافروں کو انہیں سے دردناک سزا کا۔  
(سورۃ النساء آیت ۱۵۹ و ۱۶۰)

قرآن مجید میں دیون کو ممانعت ہے کہ نابالغوں کی جائیداد کو ضائع و برباد نہ کریں۔ اور علموں کو حکم ہے کہ ایک معقول و مقدر حق المحت لین مگر اُس سے زیادہ نہ لین۔ جیسا اس آیت سے ظاہر ہے۔ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ اِذَا ابْلَغُوا الْبَلَاحَ فَاِنْ اَسْتَفْتُمْ مِنْهُمْ زُجْجًا فَاذْفَعُوا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَا سُرًّا وَنَجْوً اِنَّ يَكْفُرُ وَاَوْصِنَ كَانَتْ غِيْبًا فَلْيَسْتَعِظْ وَمَنْ كَانَ يَفْلُكْ لَفِيْ كُلِّ يَلْعَافٍ فَاِذَا ذَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ حَسِيبًا اَوَالَّذِينَ يَكْفُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلُمًا اِنَّمَا يَكْفُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا وَّاسِيَةً يُكَلِّمُوْنَ سَعِيْرًا۔ (سورۃ النساء آیات ۵ و ۶)

یعنی اور حفاظت کرو یتیموں کی پامانگ کہ جب وہ شادی کی عمر کو پہنچیں پس اگر تم اُنکو زینہ و دیگر تو دیو اُنکو اُنکی جائیداد میں اور نہ کھاؤ اُنکو فضول خرچی اور خیانت کے ساتھ اور جو شخص مالدار ہو ہر آئینہ اُس سے بالکل پرہیز کرے اور جو شخص مالدار ہو ہر آئینہ مقدار و اچھی آئین سے لے پس جب تم اُنکو اُنکی جائیداد میں حوالہ کرو و لوگوں کو ان کے سامنے حوالہ کرو اور کافی ہے خدا حساب لینے والا۔ اور وہ لوگ جو کھاتے ہیں مالی نہیں کا ناحق نہیں کھاتے اپنے ٹکڑوں میں مگر اگر کو اور قریب ہے کہ پہنچنے کے آتش و نزع میں۔

پہلی آیت میں اولیائے بالغ کی جائیداد کا حساب دنیا ہی فرض کر دیا ہے۔

کَثِيرًا وَاَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هَمُّوا بَعْثُهُمْ اَوْلِيَاءَ عَلَيْهِمْ اَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ اَعْتَدْنَا  
لِلكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا یعنی سبب ظلم اُن لوگوں کے جو یہود ہیں ہنے حرام کر دیا انہیں  
حلال چیزوں کو جو حلال کی گئی تھیں اُنکے واسطے اور سبب اُنکے بھگنے کے خدا کی راہ سے بہت۔  
اور سبب اُنکے لینے کے سود درسا لیکہ اُنکو سود لینا منع کیا گیا ہے اور سبب اُنکے کھا جانے کے  
لوگوں کی جائیداد ناحق اور وعدہ کیا ہے ہنے کافروں کو انہیں سے درناک سزا کا۔  
(سورۃ النساء آیت ۱۵۸ و ۱۵۹)

قرآن مجید میں دیون کو ممانعت ہے کہ نابالغوں کی جائیداد کو ضائع و برباد نہ کریں۔  
اور علموں کو حکم ہے کہ ایک معقول و معتدل حق المحت لین مگر اُس سے زیادہ نہ لین۔  
جیسا اس آیت سے ظاہر ہے۔ وَابْتَئُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَاِنْ اَسْتَفْتُمْ  
مِنْهُمْ زُشْدًا فَاذْفَعُوا لِيَهُم اَمْوَالُهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَا سُرًّا وَنَجْوً اِنَّ يَكْبَرُوْا وَمَنْ  
كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعَفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَعْرِفْ ذٰلِكَ اَدْفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ  
فَاَشْهَدُ وَاَعْلَمُوْا وَهِيَ بِاللّٰهِ حَسْبُهُ اَوَالِدِيْنَ يَأْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا اِنَّمَا يَأْكُلُوْنَ مِنْ  
لِّبَوْنِهِمْ نَاصِرًا وَيَتَمَلَّكُوْنَ سَعِيْرًا۔ (سورۃ النساء آیات ۵ و ۶)

یعنی اور حفاظت کرو یتیموں کی پامانک کہ جب وہ شادی کی عمر کو پہنچیں پس اگر تم اُنکو ذریعہ  
دیکھو تو دیدو اُنکو اُنکی جائیداد میں اور نہ کھاؤ اُنکو فضول خرچی اور خیانت کے ساتھ اور جو شخص  
مالدار ہو ہر آئینہ اُس سے بالکل پرہیز کرے اور جو شخص نادار ہو ہر آئینہ مقدار و اچھی آئین سے  
لے پس جب تم اُنکو اُنکی جائیداد میں حوالہ کرو تو لوگوں کے سامنے حوالہ کرو اور کافی ہے  
خدا حساب لینے والا۔ اور وہ لوگ جب کھاتے ہیں مال یتیمین کا ناحق نہیں کھاتے اپنے ملکوں میں  
مگر اگ کو اور قریب ہے کہ پہنچنے کے آتش و دوزخ میں۔

پہلی آیت میں اولیاء یا بالغ کی جائیداد کا حساب دنیا ہی فرض کر دیا ہے۔

مگر باپ کو وصی یا ولی وصیتی مقرر کرنا صرف اس وقت جائز ہے جبکہ وہ صحت نفس اور تباہ عقل رکھتا ہو یعنی اسکے ہوش و حواس بخوبی درست ہوں پس اگر وصی یا ولی وصیتی مقرر کرنے کے وقت اسکی عقل میں فتور ہو یا فاسد العقل ہوئے کی وجہ سے مدت سے کاروبار کرنے کے قابل نہ رہا ہو تو ایسا تقرر شرعاً ناجائز ہوگا۔

اسی طرح سے باپ کو چاہیے کہ وصی یا ولی اس شخص کو مقرر کرے جو بالغ و عاقل ہو۔ اگر جب شخص کو باپ نے اپنی اولاد کا ولی مقرر کیا ہے وہ نابالغ یا مجنون ہو تو ایسا تقرر شرعاً باطل ہے اور عینی کارروائیاں اس نابالغ وصی نے بموجب اس اختیار کے جو اسکو چھٹی دیا پہلے اس کے کی ہوئی قاضی اسکو برخواست کرے وہ سب شرعاً باطل اور غیر مؤثر ہوگی۔ اگر تقرر کے بعد ولی فاسد العقل یا مجنون ہو جائے تو جو ولایت اسکو نابالغ کے باپ نے بخشی تھی وہ باطل ہو جائیگی اور ولی مقرر کرنے کا حق قاضی کو حاصل ہو جائیگا۔

اس مسئلہ میں بڑا اختلاف ہے کہ اگر کوئی نابالغ ولی مقرر کیا گیا ہو اور قاضی کے حکم سے برخواست نہ کیا گیا ہو تو آیا بعد بلوغ اسکو حقوق ولایت عمل میں لانا جائز ہے یا نہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ نے اس مسئلہ کا جواب بصدیقہ نفی دیا ہے یعنی ناجائز قرار دیا ہے مگر امام ابو یوسف اور امام محمد وغیرہ نے اسکے خلاف فتوے دیے ہیں اور یہ فرمایا ہے کہ اگر ولی نابالغ قبل بلوغ موقوف نہ کر دیا گیا ہو تو جو اختیار اسکو وصی نے دیا ہے وہ بعد بلوغ اسکو دوبارہ حاصل ہو جاتا ہے۔ یہی فتوے ہندوستان کے حنفی مذہب لوگوں میں معمول ہے۔

حرمی (یعنی وہ شخص جو اس ملک کا باشندہ ہو حسین اور موسیٰ کے ملک میں جنگ ہو) کسی حال میں مسلمان ہو کون کا یا سلطنت اسلامیہ کے غیر مسلم رعایا کے لوگوں کا ولی نہیں ہو سکتا۔

۱۔ شریعت کے قاضی کا فیصلہ مسطورہ ۳۰۔ دومبر ۱۳۰۷ء سائیکل پریس صاحب کی کتاب صفحہ ۶۰ میں ملاحظہ ہو ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰

مگر جو ذمی یا غیر مسلم کسی بادشاہ کی رعیت ہو جسکی رعیت موسیٰ ہے اسکا حکم شرع میں اؤر ہے۔  
 خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی ذمی ولی مقرر کیا گیا ہو تو وہ ان اختیارات کو شرعاً اسوقت تک  
 عمل میں لاسکتا ہے جب تک کہ قاضی اسکو برخاست کرے۔ اسکو برخاست کرنے نہ کرنے کا  
 اختیار قاضی کو ہے اور نابالغوں کے حقوق کے لحاظ سے قاضی کو یہی مناسب ہے کہ اسکو  
 برخاست کر دے۔ جتنی کارروایاں اسنے بحیثیت ولی کی ہوں وہ سب اسوقت تک جائز  
 رہیں گی جب تک کہ قاضی اسکو برخاست کر دے۔  
 مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ ذمی نابالغ کی جائداد کا ولی مقرر ہو سکتا ہے انکی  
 ذات کا ولی نہیں مقرر ہو سکتا۔

شیعوں کے نزدیک یہ مسئلہ نہایت دقیق اور مشکوک ہے۔

جامع الثنا میں لکھا ہے کہ امور ولایت میں ذمی اور حربی برابر ہیں شاید اس میں یہ  
 تاویل ہو سکتی ہے کہ اس سے نابالغ کی ذات کی ولایت مراد ہے۔

مگر سب فرقوں کا اس میں اتفاق ہے کہ جب مان ولی وصیتی ہو تو کو غیر مسلم ہو تو بھی حقوق لایک  
 نابالغوں کی ذات اور جائداد و فروع پر عمل میں لاسکتی ہے۔ شیعوں نے حق الجبر کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے  
 موسیٰ کو اپنے غلام یا لونڈی کو اپنی نابالغ اولاد کا ولی مقرر کرنا جائز ہے۔ لیکن اگر وہ غلام  
 یا لونڈی جو ولی قرار لگائی ہے اور کسی شخص کی ہو۔ یا اگر موسیٰ کی اولاد میں سے بعض بالغ ہوں تو پہلی  
 صورت میں اقرار ناجائز ہے اور دوسری صورت میں ناجائز ہو سکتا ہے اور قاضی اسکو  
 باطل کر سکتا ہے۔

سُنتی اور شیعہ دونوں کے نزدیک فاسق کو ولی مقرر کرنا جس سے نابالغ کے حقوق کے  
 ضائع ہونے کا اندیشہ ہو ناجائز ہے اور قاضی اسکی ولایت کو منسوخ کر سکتا ہے۔

مالک اور شافعی نے بادشاہ دارالحرب بغیر اسلام میں ۳۳ مسئلہ دی اور بن صاحب کتاب مغر ۱۲۷-۱۲۸ مسئلہ  
 قتادہ مالکی ۲۱۴ مسئلہ غا۔ کنز الدقائق ۱۲۷ مسئلہ جامع الثنا ۱۷۱ مالکی ۲۱۲-۲۱۳ مسئلہ۔

مگر جو ذمی یا غیر مسلم کسی بادشاہ کی رعیت ہو جسکی رعیت موصی ہے اسکا حکم شرع میں آؤر ہے۔  
 خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی ذمی ولی مقرر کیا گیا ہو تو وہ اُن اختیارات کو شرعاً اُسوقت تک  
 حل میں لاسکتا ہے جب تک کہ قاضی اُسکو برخواست کرے۔ اُسکو برخواست کرنے نہ کرنے کا  
 اختیار قاضی کو ہے اور نابالغوں کے حقوق کے لحاظ سے قاضی کو یہی مناسب ہے کہ اُسکو  
 برخواست کر دے۔ چنانچہ کارروایاں اُسے بحیثیت ولی کی ہوں وہ سب اُسوقت تک جائز  
 رہیں گی جب تک کہ قاضی اُسکو برخواست کر دے۔  
 مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ ذمی نابالغ کی جائیداد کا ولی مقرر ہو سکتا ہے اُنکی  
 ذات کا ولی نہیں مقرر ہو سکتا۔

شیعوں کے نزدیک یہ مسئلہ نہایت دقیق اور مشکوک ہے۔

جامع الثناب میں لکھا ہے کہ امور ولایت میں ذمی اور حربی برابر ہیں شاید اس میں یہ  
 تاویل ہو سکتی ہے کہ اس سے نابالغ کی ذات کی ولایت مراد ہے۔

مگر سب فرقوں کا اجماع اتفاق ہے کہ جب مان ولی وصیتی ہو تو کو غیر مسلم ہو تو بھی حقوق ولایت  
 نابالغوں کی ذات اور جائیداد دونوں پر حل میں لاسکتی ہے۔ شیعوں نے حق الجبر کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے۔  
 موصی کو اپنے غلام یا لونڈی کو اپنی نابالغ اولاد کا ولی مقرر کرنا جائز ہے۔ لکن اگر غلام  
 یا لونڈی جو ولی مقرر لگائی ہے اور کسی شخص کی ہو۔ یا اگر موصی کی اولاد میں سے بعض بالغ ہوں پہلی  
 صورت میں تو مقرر ناجائز ہے اور دوسری صورت میں ناجائز ہو سکتا ہے اور قاضی اُسکو  
 باطل کر سکتا ہے۔

سُنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک فاسق کو ولی مقرر کرنا جس سے نابالغ کے حقوق کے  
 ضائع ہونے کا اندیشہ ہو ناجائز ہے اور قاضی اسکی ولایت کو منسوخ کر سکتا ہے۔

مالک لاں نقطہ کے مابین دار الحرب بغایہ اسلام میں ۳۳ مسئلہ ذمی اور بن صاحب کتاب مقرر ۱۲۰-۱۲۱ مسئلہ  
 قضاوۃ عالمگیری مقرر ۱۲۱-۱۲۲ فصل اول، سکنہ الدقائق ۱۲۰ مسئلہ جامع افغانی ۱۷۱ عالمگیری مقرر ۲۱۲-۲۱۳ مسئلہ۔

ولی وصیتی ہر معاملہ میں جو نابالغوں کی عاقبت یا انکی جائداد کے انتظام و حفاظت سے متعلق ہو انکے باپ کا قائم مقام ہے۔ بعض صورتوں میں علی الخصوص اس صورت میں جبکہ وصی کا تقرر فی نفسہ پر دال ہو باپ کا یاداد کا وصی اس امانت کو اپنے وصی کے سپرد کر سکتا ہے۔ مگر الجیرس کے قاضیوں نے یہ فتوے دیے ہیں کہ ایسی سپردگی کا جواز قاضی کی منظوری پر موقوف ہے۔

مان یہ حق نہیں رکھتی ہے کہ کسی کو اپنی نابالغ اولاد کا ولی مقرر کرے۔ اولاد حلال کی جائداد کا این مقرر کرنا قاضی کا کام ہے۔ مگر حبیب مان عموماً باپ کے وصی کا کام کرتی ہو تو اسکو اپنے وصیت نامہ میں اپنی اولاد کو اپنے وصی کے سپرد کر دینا جائز ہے۔

جب مان نے کسی کو اپنے نابالغ اولاد کی حفاظت کے لیے اپنا وصی مقرر کیا ہو اور اپنی جائداد منقولہ وغیرہ منقولہ بھی اسی کو سپرد کر دی ہو تو ایسے وصی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو جائداد ان نابالغوں نے اپنے باپ کے ترکین یا بی بی ہے اسکو فروخت کر ڈالے خواہ وہ جائداد منقولہ ہو خواہ غیر منقولہ خواہ مقروض ہو خواہ قرضہ سے سبکدوش ہو۔ البتہ ایسا وصی نابالغوں فائدہ کے لیے اس جائداد منقولہ میں دست اندازی کر سکتا ہے جو انکو مان کے ترکین میں ہی ہے مگر جائداد غیر منقولہ میں دست اندازی نہیں کر سکتا۔ اگر مان کی جائداد مقروض ہو اور اسقدر مقروض ہو کہ ساری جائداد اٹمین مستغرق ہو تو ایسے وصی کو ایسی جائداد کے بیچ ڈالنے کا اختیار ہے مگر اگر کسی صورت میں اسکے بیچنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے۔

جب عدالت نے کسی کو ولی مقرر کر دیا ہو یا کوئی شخص ولی وصیتی ہو تو مان اپنے نابالغ اولاد کی جائداد کے انتظام میں دست اندازی نہیں کر سکتی۔ مگر اسکو ہر وقت اختیار ہے کہ اپنی اولاد کے

وصی کیا ہے وہ نہر کا، فادائے عالمگیری صفحہ ۲۱۱-۱۲ منسلک فادائے عالمگیری صفحہ ۲۲۳-۲۲۴ جامع الفتاویٰ منہ صفحہ فادائے عالمگیری صفحہ ۲۲۳-۲۲۴ میں لکھا ہے کہ ابا ولی کوئی چیز اس جائداد سے نہیں خریدا سکتا سو اسے کھانا اور کپڑے کے ۱۲ منہ فادائے عالمگیری صفحہ ۲۲۳-۲۲۴ منہ

حقوق کی حفاظت کے لیے نالاش دار کرے یعنی جب ولی اسکی نابالغ اولاد کی جائیداد کوئی کارروائی فریب سے کر رہا ہو یا انکی جائیداد کو صانع و برباد کیے دیتا ہو یا اسکی جائیداد کو ہوتا ہوا اسکی سختی ہے کہ قاضی سے مدد لیکر اس ولی کو موقوف کرے یا اسکو ایسی کارروائی سے مانع ہو۔

شرع محمدی میں ولی اصلی اور ولی وصیتی اور ولی مقرری تینوں کے اختیارات اور فرائض نہایت تصریح اور بڑی احتیاط سے بیان کر دیے گئے ہیں۔

ولی کو اجازت ہے کہ نابالغ کی جائیداد منقولہ کو معاوضہ کافی لیکر فروخت کر ڈالے اور قیمت انکی ملے اسکو نابالغ کے فائدہ کے لیے کسی مفید معاملہ تجارت وغیرہ میں لگا دے چنانچہ ہر ایسے میں لکھا ہے کہ ولی نابالغ کی طرف سے جائیداد منقولہ کو اس کے مساوی کے معاوضہ میں خرید و فروخت کر سکتا ہے یا ایسی قیمت پر خرید و فروخت کر سکتا ہے جس سے کچھ خفیہ سا نقصان ہو مگر ایسی قیمت پر خرید و فروخت نہیں کر سکتا کہ بہت سا اور بھی نقصان ہو اسواطیکہ ولی نابالغ کے فائدہ کے لیے مقرر کیا جاتا ہے پس اسکو چاہیے کہ جہاں تک ممکن ہو نابالغ کا نقصان نہ دے مگر تجارت میں اکثر نقصان خفیف ہو جاتا ہے اور ناگزیر ہے لہذا ولی ایسا نقصان گوارا کرنے کا مجاز ہے ورنہ خرید و فروخت کا باب سبب ہو جائیگا۔

جامع الثنات اور فصول عمادیہ میں بھی اسی کے مانند اقوال لکھے ہیں۔

جب معاوضہ کے غیر کافی ہونے سے بادی النظر میں فریب معلوم ہو یا جب معاوضہ ایسا تاخیر ہو کہ نابالغ کا نقصان عظیم لازم آئے یا جب قلت معاوضہ ولی کی غفلت و سہل کاری کا نتیجہ ہو تو قاضی اس معاملہ کو جو نابالغ کی طرف سے اس کے ولی سے کر لیا ہے ناجائز قرار دے کر ولی کو اس کے نتائج کا ذمہ دار کرے گا۔ مگر قاضی کو اپنی عقل سے یہ خیال کرنا چاہیے کہ آیا یہ معاوضہ کافی ہے یا نہیں ہے یا آیا کسی خاص معاملہ کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اس میں نابالغ کا نقصان یا



حق تلفی ہوئی ہے یا نہیں ہوئی ہے۔ اگر وہ معاملہ نیا نہیتی سے اور کا حق توجہ اور احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہو تو ولی ایسے نتائج کا ذمہ دار نہ سمجھا جائیگا جو اسکی توقع اور اسکی عاقبت اندیشی کے خلاف اتفاقاً اس معاملہ سے پیدا ہو جائیں۔

ولی کو شرعاً اجازت ہے کہ نابالغ کی پرورش و پرداخت اور تعلیم و تربیت کے لیے روپیہ اس کو اُسکو نابالغ کی جائداد میں رکھنی دے۔ سب قرضے جو نیک نیتی اور جب الزم پر اس غرض سے لیے گئے ہوں نابالغ کی جائداد سے ادا کرنی چاہئیں اور نابالغ کو چاہیے کہ بعد بلوغ اُنکو ادا کرے۔

ولی کو نابالغ کی طرف سے تجارت کرنا جائز ہے مگر جب تجارت کرے تو اسکا خیال سکے کہ کوئی معاملہ خلاف عقل و دور اندیشی نہ کرے یا ایسے معاملات نہ کرے جنکی نسبت اُسکو یہ یقین ہو جائے کہ بہ خطرین یا انہیں جو کم ہے۔

ولی کو واجب ہے کہ اپنا حساب نابالغ کے حساب سے علیحدہ رکھے جبکہ دونوں کا سرمایہ ایک ہی تجارت یا ایک ہی کام میں شریک ہو۔

ولی وصیتی کو یا جسکو قاضی نے امین مقرر کیا ہو اُسکو یہ جائز نہیں ہے کہ نابالغ کے مال کو خود اپنے پاس بابت کسی قرضہ کے جو اُسکو واجب الادا ہو رہن رکھے نہ کسی ایسے شخص پاس رہن رکھ سکتے ہیں جسپر وہ اختیار رکھتا ہو یا جسپر حکومت پوری رکھتا ہو اسواسطے کہ ولی صرف ایک کا ذمہ یا مختار ہے لہذا معاملات میں دوہری حیثیت نہیں رکھ سکتا۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ باپ اپنی نابالغ اولاد کی جائداد منقولہ بعوض اُس قرضہ کے جو اُسکی اولاد کے ذمہ واجب الادا ہو اپنے پاس رہن رکھ سکتا ہے یا اُسکو دوسرے شخص کے پاس اپنے ذاتی قرضہ کے عوض میں رہن رکھ سکتا ہے مگر اُس مال کی قیمت کا دین دار اولاد کا باقی ہر ایک بعض فقہانے صاحب ہدایہ سے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ اُنکا قول یہ ہے

حق تلفی ہوئی ہے یا نہیں ہوئی ہے۔ اگر وہ معاملہ نیک نیتی سے اور کما حقہ توجہ اور احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہو تو ولی ایسے نتائج کا ذمہ دار نہ سمجھا جائیگا جو اسکی توقع اور اسکی عاقبت اندیشی کے خلاف اتفاقی اس معاملہ سے پیدا ہو جائیں۔

ولی کو شرعاً اجازت ہے کہ نابالغ کی پرورش و پرداخت اور تعلیم و تربیت کے لیے روغن فیض لے گا اور نابالغ کی جائداد پر ہر رکعتی پرے۔ سب قرضے جو نیک نیتی اور جائز طور پر اس غرض سے لیے گئے ہوں نابالغ کی جائداد سے ادا کرنی چاہئیں اور نابالغ کو چاہیے کہ بعد بلوغ آنکوا داکرے۔

ولی کو نابالغ کی طرف سے تجارت کرنا جائز ہے مگر جب تجارت کرے تو اسکا خیال اس کے کہ کوئی معاملہ خلاف عقل و دراندیشی نہ کر بیٹھے یا ایسے معاملات نہ کرے جنکی نسبت اسکو یہ یقین ہو جائے کہ نہ خطرین یا انہیں جو حکم ہے۔

ولی کو واجب ہے کہ اپنا حساب نابالغ کے حساب سے علیحدہ رکھے جبکہ دونوں کا سرمایہ ایک ہی تجارت یا ایک ہی کام میں شریک ہو۔

ولی وصیتی کو یا جسکو قاضی نے امین مقرر کیا ہو اسکو یہ جائز نہیں ہے کہ نابالغ کے مال کو خدا اپنے پاس بابت کسی قرضہ کے جو اسکو واجب الادا ہو رہن رکھے نہ کسی ایسے شخص پاس رہن رکھ سکتا ہے جسپر وہ اختیار رکھتا ہو یا جسپر حکومت پوری رکھتا ہو اسواسطے کہ ولی صرف ایک کا زندہ یا مختار ہے لہذا معاملات میں دوہری حیثیت نہیں رکھ سکتا۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ باپ اپنی نابالغ اولاد کی جائداد منقولہ بعض اُس قرضہ کے جو اسکی اولاد کے ذمہ واجب الادا ہو اپنے پاس رہن رکھ سکتا ہے یا اسکو دوسرے شخص کے پاس اپنے ذاتی قرضہ کے عوض میں رہن رکھ سکتا ہے مگر اُس مال کی قیمت کا دین دار اولاد کا باقی ہر ایک بعض فقہانے صاحب ہدایہ سے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ انکا قول یہ ہے

(۱) نہ اسوقت بھی اسکو فروخت کر سکتا ہے جبکہ نابالغ اور کوئی جائیداد نہ رکھتا ہو اور اس کے فقہر یا گذارہ کے لیے اُس جائیداد غیر منقولہ کو فروخت کرنا نہایت ضرور ہو۔

(ح) اسوقت بھی اسکو فروخت کر سکتا ہے جبکہ وہ جائیداد کسی سود خورہ مہاجرین کے ہاتھ اور ولی کو یہ اندیشہ ہو کہ اس جائیداد کے ملنے کی کچھ امید نہیں ہے۔

اگر نابالغ کی جائیداد غیر منقولہ کافی قیمت پر نیک نیتی سے فروخت کی جائے اور اس غرض سے بھی جائے کہ حاصل ہج کسی لیے کام میں جس میں نقصان کا خوف نہ ہو اور نفع کثیر کی امید ہو لگا بجا لگا تو قول اچھ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسکو فروخت کرنا شرعاً جائز ہے۔

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ولی وصیتی کے اختیارات انھیں حدود سے محدود ہیں اور ان کی ہر وسیع ہیں جیسے موصی کے اختیارات ہیں۔

ولی کے اختیارات کے باب میں شیعہ اور سنی میں عموماً اتفاق ہے۔ اس قلم پر چند اصولِ عامہ کتاب مبسوط سے بیان کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔

(۱) ولی وصیتی کو چاہیے کہ بالغ و عاقل اور مسلمان اور عادل یعنی نیک کردار ہو۔

(۲) نابالغ خود اپنا ولی نہیں مقرر ہو سکتا مگر دوسرے کے ساتھ اپنا ولی مقرر ہو سکتا ہے۔

جب وہ دوسرے شخص کی شرکت سے اپنا ولی مقرر ہو تو صرف بعد بلوغ کام کر سکتا ہے۔

(۳) صورت مذکورہ بالا میں ولی بالغ ولی نابالغ کے زمانہ بلوغ تک کیا کام کر سکتا ہے۔

(۴) عورت وصی یا ولی وصیتی نابالغوں کی مقرر ہو سکتی ہے۔

(۵) وقتی مسلمان لڑکوں کا ولی نہیں مقرر ہو سکتا۔

(۶) ولی وصیتی اپنے اختیارات ولایت اپنے ولی کو تفویض نہیں کر سکتا تا وقتیکہ

موصی نے اسکو ایسا کرنے کی اجازت صریحاً نہ دی ہو

(۷) اگر دادا زندہ ہو تو باپ اپنے نابالغ اولاد کی ولایت غیر شخص کو نہیں دے سکتا  
الّا اینکه دادا اپنے بیٹے کی اولاد سے عدالت رکھتا ہو یا انکی ضرورت سانی چاہتا ہو۔  
شرع محمدی میں جو احکام دیون کے تقرر اور انکے اختیارات و فرائض سے متعلق ہیں  
انکو ایکٹ ۴۰ دفعہ ۱۷ کی منشا کے موافق دیکھنا چاہیے۔

اس ایکٹ کی دفعہ ۲ میں لکھا ہے کہ ۱۱ باشنداء اُن مالکان اراضی کے جو گورنمنٹ کو مالک ہیں  
دیوتے ہیں اور جو کورٹ آف وارڈس کی زیر حراست ہوں یا آئندہ اُسکے زیر حراست کسی عاقل  
سب نابالغوں کی ذات اور جائیداد کی حفاظت (سوائے اُن نابالغوں کے جو ملک معظمیہ کی رہائش  
اہل یورپ سے ہوں) عدالت دیوانی کے اختیار میں رہیگی ۱۱

پھر دفعہ ۳ میں لکھا ہے کہ ۱۲ جس شخص کو از روئے وصیت نامہ یا بموجب کسی تارکے  
یا بوجہ قرابت قریب یا اور کسی وجہ سے نابالغ کی جائیداد کی ولایت کا دعویٰ ہو اُسکو چاہیے  
کہ عدالت دیوانی سے سارٹیفکٹ انتظام کی استدعا کرے اور کوئی ایسا شخص اُس جائیداد  
پر نالش کرنے یا اسکی نالش کی جوابدہی کرنے کا مستحق نہیں ہے جبکی ولایت و حفاظت کا  
دعویٰ وہ رکھتا ہو تا وقتیکہ وہ ایسا سارٹیفکٹ نہ حاصل کر لے گا

اس دفعہ سے مان کا یہ حق نہیں برائے ہو گیا ہے کہ اپنی نابالغ اولاد کی ولی پر نالش کے  
اُسکو انکی جائیداد کے تباہ و برباد کر دینے سے منع ہو۔

دفعہ ۱۹ میں خاص کر یہ لکھا ہے کہ ۱۳ نابالغ کے عزیز یا حبیق کو جائز ہے کہ اسکی  
نابالغی کے زمانہ میں جو حق چاہے حساب فہمی کی نالش اُس شخص پر دائر کرے جس ایکٹ  
منشا کے موافق اُسکا منتظم مقرر ہوا ہو یا اُس شخص پر جسکو اس ایکٹ کے بموجب سارٹیفکٹ  
انتظام دیا جائیگا یا کسی ایسے شخص یا ایسے منتظم پر اسوقت جبکہ وہ اپنے عہدہ سے برخواست  
ہو چکا ہو یا درصورت اُسکے مرجانے کے انکی ذات کے قائم مقام پر نسبت کسی جائیداد  
جو اسوقت اُسکے زیر حراست یا زیر انتظام ہو یا پیشتر ہی ہو یا نسبت کسی رقوم یا اور جائیداد

(۷) اگر دادا زندہ ہو تو باپ اپنے نابالغ اولاد کی ولایت غیر شخص کو نہیں دے سکتا  
الّا اینکه دادا اپنے بیٹے کی اولاد سے عدالت رکھتا ہو یا انکی ضرورت سانی چاہتا ہو۔  
شرع محمدی میں جو احکام دیون کے تقرر اور انکے اختیارات و فرائض سے متعلق ہیں  
انکو ایکٹ ۴۰ دفعہ ۱۷ کی منشا کے موافق دیکھنا چاہیے۔

اس ایکٹ کی دفعہ ۲ میں لکھا ہے کہ ۱۱ باشنداء اُن مالکان اراضی کے جو گورنمنٹ کو مالک ہیں  
دیوتے ہیں اور جو کورٹ آف وارڈس کی زیر حراست ہوں یا آئندہ اُسکے زیر حراست کسی عاقل  
سب نابالغوں کی ذات اور جائیداد کی حفاظت (سوائے اُن نابالغوں کے جو ملک معظمیہ کی رہائش  
اہل یورپ سے ہوں) عدالت دیوانی کے اختیار میں رہیگی ۱۱

پھر دفعہ ۳ میں لکھا ہے کہ ۱۲ جس شخص کو از روئے وصیت نامہ یا بموجب کسی تارکے  
یا بوجہ قرابت قریب یا اور کسی وجہ سے نابالغ کی جائیداد کی ولایت کا دعویٰ ہو اُسکو چاہیے  
کہ عدالت دیوانی سے سارٹیفکٹ انتظام کی استدعا کرے اور کوئی ایسا شخص اُس جائیداد  
پر نالش کرنے یا اسکی نالش کی جوابدہی کرنے کا مستحق نہیں ہے جبکی ولایت و حفاظت کا  
دعویٰ وہ رکھتا ہو تا وقتیکہ وہ ایسا سارٹیفکٹ نہ حاصل کر لے گا

اس دفعہ سے مان کا یہ حق نہیں برائے ہو گیا ہے کہ اپنی نابالغ اولاد کی ولی پر نالش کے  
اُسکو انکی جائیداد کے تباہ و برباد کر دینے سے منع ہو۔

دفعہ ۱۹ میں خاص کر یہ لکھا ہے کہ ۱۲ نابالغ کے عزیز یا حبیق کو جائز ہے کہ اسکی  
نابالغی کے زمانہ میں جو حق چاہے حساب فہمی کی نالش اُس شخص پر دائر کرے جس ایکٹ  
منشا کے موافق اُسکا منتظم مقرر ہوا ہو یا اُس شخص پر جسکو اس ایکٹ کے بموجب سارٹیفکٹ  
انتظام دیا جائیگا یا کسی ایسے شخص یا ایسے منتظم پر اسوقت جبکہ وہ اپنے عہدہ سے برخواست  
ہو چکا ہو یا درصورت اُسکے مرجانے کے انکی ذات کے قائم مقام پر نسبت کسی جائیداد  
جو اسوقت اُسکے زیر حراست یا زیر انتظام ہو یا پیشتر ہی ہو یا نسبت کسی رقوم یا اور جائیداد

شخص کو کسی جائداد غیر منقولہ کے بیچ کرنے یا رہن رکھنے کا یا اپنے سیال سے زیادہ معاویہ پیشہ دینے کا اختیار بغیر اسکے نہ ہو گا کہ پیشتر عدالت دیوانی کا حکم حاصل کرتے یا

مقتضیٰ عبا سی ہیکم بنام راج روپ کو رجسٹر انیسالی صاحب اور جسٹس میکڈونلڈ صاحب نے یہ تجویز کیا تھا کہ وہ علی تابا زمینیں اس ایکٹ کے بموجب ساریفکٹ نہ پایا ہو اس علی جائز سے زیادہ اختیارات نہیں رکھتا ہے جو اس ایکٹ کے رو سے مقرر کیا گیا ہو۔ مگر اس کے بعد ایک مقدمہ ہوا زمین ہانی کو رٹ کلکتہ کے اجلاس کامل نے اس کے خلاف رائے قائم کر کے فیصلہ کیا ہے کہ جب ولی خواہ فرد ہو خواہ عورت ساریفکٹ پاچکا ہو تب اسکا اختیار دفعہ ہر ایکٹ ۴۰ شہ ۱۸۷۷ء کی منشاء کے موافق محدود ہو جاتا ہے۔ پس جب کسی ولی نے خواہ ولی الصلوٰۃ خواہ ولی وصیتی ساریفکٹ نہ حاصل کیا ہو تو اسکا فیصلہ شرع محمدی کے اصول کے موافق کیا جائیگا۔ اور شرع محمدی میں نابالغ کے حقوق کے حفاظت کی خوب فکر کر دی گئی ہے جیسا سابق میں بیان کیا گیا۔ لہذا زمین شک نہیں ہے کہ جو ولایت کے جھگڑے مسلمانوں میں پیدا ہو گئے اسکا تصفیہ کرنے میں ہندوستان کی عدالتیں ان منصفانہ اصول شرعی کی پابندی کریں گے جو صوبہ الہیہ کے قاضیوں اور عدالتوں نے اختیار کیے ہیں۔

لے انجین لارچرٹ سلسلہ کلکتہ جلد ۴۰ - صفحہ ۳۲ - ۳۱ - ۳۰